

415, 1

6.6

النِّدَاءُ  
فِي اللُّغَةِ وَالْقُرْآنِ

Giza Public Library



000031077 - 7

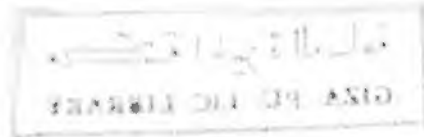
مكتبة الجيزة العامة  
GIZA PUBLIC LIBRARY

# النِّدَاءُ فِي اللِّغَةِ وَالْقُرْآنِ

الدكتور أحمد محمد فارس

عميد كلية الدعوة الإسلامية في لبنان (سابقاً)  
أستاذ اللغة العربية والأدب في كلية الآداب  
للجامعة اللبنانية - المشرق الأول

دار الفكر اللبناني



## المقدمة

فضل الله الانسان  
ممن خلق تفضيلاً.

والانسان لا يحيا حياة  
جلى في التعبير عن حاجيه

والعربية من اخوان  
الصوتي، والمحافظة على

بالصعوبة، وهي وان كان  
غيرها، وشاعت فيها ظ

التواء التأليف، والمصنف  
والتقارير وتقارير التقارير

وأضاع الوقت، ولم يحقق  
وللدارسين العذر في

من المؤلفات في العصور  
استقامة الخطوط، والتواء

والسبب أن التأليف  
سنة ٦٥٦ هـ، وأحرقت

## دار الفكر للنشر

للطباعة والنشر

مكتبة دار الفكر - نجاة غلوب - بيروت

هاتف: ٣١١٥٧٨ - ٨٦٣٢٩٣

بريد: ٤٦٩٩ أو ١٤/٥٤٩٠

تليكس: DAFKLB 23648 LE - بيروت، لبنان

جميع الحقوق محفوظة

الطبعة الأولى ١٤٠٩ هـ - ١٩٨٩ م

## بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### المقدمة

فضل الله الانسان بالفهم، وحباه بالعلم، وميزه بالعقل، وفضله على كثير من خلق تفضيلاً.

والانسان لا يحيا حياة تليق به كانسان إلا في جماعة، وكانت نعمة البيان آية جلى في التعبير عن حاجياته وشؤونه، وحسن التفاهم والتعاون مع غيره.

والعربية من أخوات الساميات، تمتاز بالبيان والاعراب، واتساع المدرج الصوتي، والمحافظة على خصائصها الموروثة إلا أن ضوابطها النحوية اتسمت بالصعوبة، وهي وإن كانت ضوابط مختارة للهجة أو لهجات ميزها النحاة على غيرها، وشاعت فيها ظواهر هي التي أحكمتها فقد اعتراها المرض من جراء التواء التأليف، والمصنفات التي صنف في القرون المتوسطة، وعصر الحواشي والتقارير وتقارير التقارير مما عسر الفهم على الدارس والمدرس وبلبل الفكر، وأضاع الوقت، ولم يحقق الهدف المنشود.

وللدارسين العذر في رغبتهم عن النحو أو الأخذ منه بقدر لما ران على كثير من المؤلفات في العصور المظلمة من خلط واختلاط، وتعرج السير، وعدم استقامة الخطوط، والتواء التعبير، وعقم في التأليف اللغوية والأدبية.

والسبب أن التأليف في الاسلاميات نشط بعد غزو التتار البلاد الاسلامية سنة ٦٥٦ هـ، وأحرقت مكتبة بغداد، وألقي ما بقي منها في نهر دجلة، وخسر

العالم كله كنزاً لا يعوض بفعل الغزاة التتار، فهاجر كثرة من العلماء إلى مصر، والتقى فيها علماء بغداد والشام والأندلس.

ونشطت التأليف في الاسلاميات وكان معظمها املاء من رؤوس العلماء تعويضاً لما ضاع من كتب فجاء الخلط والتشويش.

بينما تعثرت الأدبيات والبلاغة بعد هذا التاريخ مدة طويلة، وانصرف الشعراء والأدباء إلى تافه الأشياء مما لا يسمن ولا يغني من جوع وبحث كل عن شيء من صناعة تقيته.

على أن المصنفات اللغوية درست في هذه الحقبة دراسة حرة في معاهد وزوايا حرة، وأشبعت شرحاً واختصاراً، وتأويلًا وتخريجاً وتحشية فبات الأمر يحتاج إلى اصلاح وتنمية وتنقية.

وفروع الدراسة اليوم في مختلف المراحل التعليمية تدرس في الخارج بعناية وتوزن بمقدار، وتعد بالحساب، حتى تأتي الجرعات مساوقة للغرض المطلوب، فلم يشك تلميذهم، بينما أن طالبنا، واشتكى تلميذنا، وتعلم مدرسا للأسباب التي أوردتها، فبات الأمر يتطلب اصلاحاً ورأياً، ودقة ووزناً.

والنداء باب حيوي من أبواب النحو له قيمته وأهميته البالغة ولعله أكثر أبواب النحو استعمالاً في كل مكان، ودوراناً على الألسنة، ويلاحظ أن النداء يأخذ خطأ علوياً وسفلياً وأفقياً وحقيقياً ومجازياً وينادي الفرد والجماعة (الحقيقية والمعنوية) وينادي العالم المرئي وما وراء الطبيعة، وينادي العاقل وغيره، والحي والجماد.

ومن المرجح أن النداء مرّ بمراحل تطورية، وكانت له طفولة، مرّ في أطوار: الإشارة والإيماء والغمزة واللفظة والحركة والبسمة والصراخ المقصود والاستحضار المكتوب، والاستدعاء اللغوي مما يمكننا أن نقول: أن النداء تدرج حتى أخذ صورته المثلى.

ولله در نحائنا حين قالوا في شمول وتعميم: الكلام لغة: كل ما أفاد، ولعلنا

نستطيع القول بأن النداء بالمعنى العام هو أقدم عناصر اللغة الانسانية نشأة واستعمالاً لمسيس الحاجة إليه والوظيفة الكبيرة التي يؤديها بين أفراد البشر منذ وجدوا على ظهر البسيطة.

وإذا رأينا قصور الإشارة والإيماء والغمزة والبسمة خاصة إذا اكتنف المكان ظلام، وفي الصراخ التباس وإيهام، بقيت لنا وسيلة الكلام العظمى، وطريقة النداء المثل بصيغه الظاهرة والمحذوفة وأشكاله المختلفة، وأساليبه المتنوعة التي تدل على أهميته الكبيرة ضمن المنظومة اللغوية العربية.

وأهميته هي التي أدت الى تشعب الدراسات حوله في الأدبيات العربية الكلاسيكية، إذ لم يدرسه النحويون فقط، بل درسه اللغويون والبلاغيون والأصوليون والمناطق أيضاً.

وطبيعي أن تختلف منازع الدراسة باختلاف أغراضها في التخصصات والعلوم المختلفة، ولا بد للباحث من تبين ذلك منذ البدء حتى لا يقع في خطأ منهجي، قوامه الاعتقاد بأن ما قام به الآخرون في نطاق نظرية البناء إنما هو تكرار لما فعله النحويون في نطاق النظرية النحوية.

لكن هذا الدور الكبير للنداء في نطاق اللغة العربية بشكل عام وعند النحويين بشكل خاص لم يلق الاهتمام الكافي الذي يستحقه، ولم يدرس باستقصاء ومنهجية، فضلاً عن أني رأيت أن أتصفح في إمعان نداءات القرآن الكريم، مرتباً مصنفاً لأشفع الجانب العلمي في النداء بالجانب العملي في نص مقدس، وبذلك تقرر النظرية بالتطبيق.

فلهذا ولما سلف، اخترت عنوان «النداء في اللغة والقرآن» موضوعاً لهذا الكتاب.

ولقد كان همي في هذه الدراسة كلها التركيز على وظيفة النداء في الحياة والأدب محاولاً تضييق الشقة بين النظرية والاستعمال الواقعي لمختلف أشكال النداء.

وقد اعتمدت في الدراسة على كثير من المصادر والمراجع ولعل أهمها:  
«الكتاب» لسيويه، و«شرح السيرافي»، و«نزهة الألباء في طبقات الأدباء» لابن  
الأنباري، و«طبقات النحويين واللغويين» للزبيدي، و«مراتب النحويين» لأبي  
الطيب اللغوي، و«القرآن الكريم» في الفصل الخاص به.

والله ولي التوفيق

بيروت في ١٦ رجب ١٤٠٩ هـ

و ٢٢ شباط ١٩٨٩ م

د. أحمد محمد فارس

## الفصل الأول

### أ - نشأة النحو

كان العرب في الجاهلية  
عن جيل، وكانت لهم أساليب  
الشعراء والبلغاء أنفسهم  
ذلك<sup>(١)</sup>، وكانوا قليلي الالتفات  
ولما جاء الإسلام وإن  
مخالطة الأمصار المفتوحة،  
للحج أو التجارة أو تبادل  
أخذ اللحن يتخلل السليقة  
سرعان ما يسري اللحن  
تضعف لبعدهم عن ينابيع  
صدر الإسلام، قيل: إن  
«أرشدوا أخاكم فقد ضل»

(١) الأفغاني، سعيد: من تاريخ

(٢) - ابن جني: الخصائص،

- وياقوت: معجم الأدباء،

١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م

## الفصل الأول النشأة في النحو العربي

### أ - نشأة النحو العربي :

كان العرب في الجاهلية يتكلمون لغتهم بسليقتهم، ويتناقلونها شفاهاً جيلاً عن جيل، وكانت لهم أسواق يقومون فيها بالاصطفاء من لغات القبائل، وأخذ الشعراء والبلغاء أنفسهم بما اصطفوه وأجمعوا على استحسانه منها وتنافسوا في ذلك<sup>(١)</sup>، وكانوا قليلي الاتصال بمن حولهم فلم يخالط لغتهم عجمة.

ولما جاء الاسلام وانتشر خارج الجزيرة العربية بالفتوحات اضطر العرب إلى مخالطة الأمصار المفتوحة، وأصبحت بلادهم مرتاداً للأعاجم الذين يفدون إليها للحج أو التجارة أو تبادل المصالح، وانتشرت اللغة العربية في كثير من البلدان أخذ اللحن يتخلل السليقة العربية، وساعد على ذلك أن اللغة العربية لغة معربة سرعان ما يسري اللحن إليها ويشيع، كما أن العرب النزول بدأت سلائقهم تضعف لبعدهم عن ينابيع اللغة الفصيحة، لكن اللحن بقي قليلاً ومحدوداً في صدر الاسلام، قيل: ان رجلاً لحن في حضرة الرسول ﷺ فقال لمن حوله: «أرشدوا أخاكم فقد ضل»<sup>(٢)</sup>.

(١) الأفغاني، سعيد: من تاريخ النحو، دار الفكر، بيروت، دون تاريخ ص ٧.

(٢) - ابن جني: الخصائص، ت. محمد علي النجار، القاهرة ١٩٥٦ ج ٢ ص ٨.

- وياقوت: معجم الأدباء، ط. ثالثة مصورة عن طبعة المأمون، دار الفكر بيروت ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م ج ١ ص ٨.



وروى أن أحد ولادة عمر بن الخطاب كتب إليه كتاباً ورد فيه لحن فكتب إليه عمر: «إن قنع كاتبك سوطاً»<sup>(١)</sup>.

ثم ازداد اللحن فشوا وانتشاراً على السنة من نشأوا في الحاضرة واختلطوا بالأجانب على نحو ما هو معروف عن الوليد بن عبد الملك، وكثرة ما كان يجري على لسانه من لحن<sup>(٢)</sup>.

كما أن كثيرين من أبناء العرب ولدوا لأمهات أجنبيات، وتأثروا بهن في نطقهن بعض الحروف وفي تعبيرهن ببعض الأساليب الأعجمية<sup>(٣)</sup>.

رُوي أن الحجاج سأل يحيى بن يعمر، هل يلحن في بعض نطقه؟ فصارحه يحيى بأنه يلحن في حرف من القرآن الكريم! إذ كان يقرأ قوله عز وجل: «قل إن كان آباؤكم وأبناؤكم» إلى قوله تعالى: «أحبّ» بضم أحب، والوجه أن تقرأ بالنصب خيراً لكان لا بالرفع<sup>(٤)</sup>.

وقد حمل ذلك العلماء والغياري على وضع رسوم يعرف بها الصواب من الخطأ في الكلام خشية دخول اللحن وشيوعه في تلاوة القرآن الكريم فجمعت اللغة ووضع النحو وكان علما اللغة والنحو.

فجمع اللغة واستنباط النحو ووضعها تعود إلى أسباب وبواعث أهمها: الباعث الديني المتمثل في الحرص الشديد على أداء نصوص القرآن الكريم أداء سليماً. وهناك بواعث غير دينية منها: الشعور القومي لدى العرب واعتزازهم بلغتهم وخوفهم عليها من الفساد حين امتزجوا بالأجانب مما جعلهم يحرصون على

(١) ابن جزى: الخصائص ج ٢ ص ٨. وابن خلكان: وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، ت. احسان عباس، دار الثقافة بيروت ١٩٧٠/١٩٧٤ ج ٥ ص ٩٩.

(٢) الجاحظ: البيان والتبيين، لجنة التأليف والترجمة والنشر، ت. عبد السلام هارون ١٩٥٥، ج ٢ ص ٢٥٤. وابن قتيبة: عيون الأخبار، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب ١٩٦٣ ج ٢ ص ١٥٨ - ١٦٧.

(٣) الجاحظ: البيان والتبيين ج ١ ص ٧٢، وج ٢ ص ٢١٠.

(٤) الزبيدي: طبقات النحويين واللغويين، ط. الحانجي، القاهرة ١٩٧٩ ت. محمد أبو الفضل إبراهيم ص ٢٢. والجاحظ: البيان والتبيين ج ٢ ص ٢١٨.

ترتيب أوضاع لغتهم

وكان الولاة الأم

العصبية العربية، وأن  
الحكام على تقريب ذوي

وهناك أيضاً بواعث

الماسة إلى من يرسم لها  
على وجهها الصحيح،

يضاف إلى ذلك رق  
الظواهر اللغوية وتسجيل

من رسم النحو؟

يقول السيرافي: «أخبار  
الأسود الدؤلي، وقيل نص

وقيل بل هو عبد

الدؤلي، وتضطرب الروايات  
الأسود، ومنها ما يصعد

الأسود نفسه أنه دخل على  
فقال له: سمعت ببلدكم

أيام فألقى إليه صحيفة في

(١) السيرافي: أخبار النحويين

(٢) الزبيدي: طبقات النحويين

وابن الأنباري: نزهة الألباء

مصر. القاهرة ١٣٨٦ هـ

ت. محمد أبو الفضل إبراهيم

(٣) ابن الأنباري: نزهة الألباء

ترتيب أوضاع لغتهم حرصاً عليها من الفناء والذوبان في اللغات الأخرى.  
 وكان الولاة الأمويون مهتمين بأمر اللحن باعتبار أن دولتهم قامت على  
 العصبية العربية، وأن اللحن يفسد في الطبقات الرفيعة من الأمراء والحكام فعمل  
 الحكام على تقريب ذوي الفصاحة وإيثارهم وحرمان اللحن.  
 وهناك أيضاً بواعث اجتماعية تعود إلى أن الشعوب المستعربة شعرت بالحاجة  
 الماسة إلى من يرسم لها أوضاع العربية في أعرابها وتصريفها حتى تتمكن من تمثلها  
 على وجهها الصحيح، وتحسن النطق بأساليبها نطقاً سليماً.  
 يضاف إلى ذلك رقي العقل العربي، وغو طاقته نمواً أعَدَّ للنهوض برصد  
 الظواهر اللغوية وتسجيل الرسوم النحوية.

### من رسم النحو؟

يقول السيرافي: «اختلف الناس في أول من رسم النحو، فقال قائلون: أبو  
 الأسود الدؤلي، وقيل نصر بن عاصم»<sup>(١)</sup>.

وقيل بل هو عبد الرحمن بن هرمز<sup>(٢)</sup>. وأكثر الناس على أنه أبو الأسود  
 الدؤلي، وتضطرب الروايات في هذا الشأن، منها ما يجعل النحو من عمل أبي  
 الأسود، ومنها ما يصعد به إلى علي بن أبي طالب رضي الله عنه، ويروون عن أبي  
 الأسود نفسه أنه دخل عليه وهو في العراق فرآه مطرقاً مفكراً، فسأله فيم يفكر؟  
 فقال له: سمعت ببلدكم لحناً فأردت أن أصنع كتاباً في أصول العربية، وأتاه بعد  
 أيام فالتقى إليه صحيفة فيها<sup>(٣)</sup>:

- (١) السيرافي: أخبار النحويين البصريين، ت. كركو، مصور بالأوفست، بيروت ٧٨ ص ٢٠.
- (٢) الزبيدي: طبقات النحويين واللغويين ص ١٩، والسيرافي: أخبار النحويين البصريين ص ٢١.
- وابن الأنباري: نزعة الألباء في طبقات الأدباء، ت. محمد أبو الفضل إبراهيم ط. دار نهضة  
 مصر. القاهرة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧ م ص ١٥. والقفطي: أنباء الرواة على أنباء النحاة،  
 ت. محمد أبو الفضل إبراهيم، ١٩٥٣ / ١٩٧٦ ج ٢ ص ١٧٢.
- (٣) ابن الأنباري: نزعة الألباء في طبقات الأدباء ص ٥.

«بسم الله الرحمن الرحيم، الكلام كله اسم وفعل وحرف، فالاسم ما أنبأ عن المسمى، والفعل ما أنبأ عن حركة المسمى، والحرف ما أنبأ عن معنى ليس باسم ولا فعل»، ثم قال: «اعلم أن الأشياء ثلاثة: ظاهر ومضمر، وشيء ليس بظاهر ولا مضمر، وإنما يتفاضل العلماء في معرفة ما ليس بمضمر ولا ظاهر».

يقول القفطي: «رأيت بمصر في زمن الطلب بأيدي الوراقين جزءاً فيه أبواب من النحو يجمعون على أنها مقدمة علي بن أبي طالب التي أخذها عنه أبو الأسود الدؤلي»<sup>(١)</sup>.

ومن الباحثين من رد هذه الرواية التي تحمل في تضاعيفها ما يقطع بانتحالها إذ لا يعقل أن تصدر عن علي بن أبي طالب أو عن أحد معاصريه، وذكر أن الشيعة ربما هم الذين نحلوه هذا الوضع القديم للنحو الذي لا يتفق في شيء وأولية هذا العلم، ونشأته الأولى»<sup>(٢)</sup>.

وروي: أن أبا الأسود سمع قارئاً يقرأ الآية الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ﴾<sup>(٣)</sup> بكسر اللام في رسوله، فقال ما ظننت أمر الناس يصل إلى هذا واستأذن زياد بن أبيه والي الكوفة، وقيل بل استأذن عبيد الله واليها من بعده في أن يضع للناس رسم العربية»<sup>(٤)</sup>.

وقيل: بل وفد على زياد فقال له: اني أرى العرب قد خالطت الأعاجم وتغيرت سنتهم، افتأذن لي أن أضع للعرب كلاماً يعرفون - أو يقيمون - به كلامهم.

وقيل: بل ان رجلاً لحن أمام زياد أو امام ابنه عبيد الله فطلب زياد أو ابنه

منه أن يرسم للناس  
وقيل أنه روي  
الاستفهام وإنما تروى  
وفي رواية أخرى  
وفي رواية أخرى  
النحو وقال له: ان  
يقول ابن سنان  
ووضع قياسها أبو  
ويقول الزبيدي  
عمرو الدؤلي، وروى  
واصلوا له أصولاً  
على أن ما ذكره  
وما ذكر من أمر عبيد  
وأبو الأسود الدؤلي  
أواخر الكلمات في  
كاتباً من بني عبد  
إذا رأيتني فتحت شفا  
فانقط نقطة بين يدي

- (١) الزبيدي: طبقات
- (٢) ابن عساكر: عمارة
- حد ٧ ص ١٠٨
- (٣) الأصمعي، أو
- (٤) ابن الأثير
- (٥) ابن سلام: صفح
- (٦) الزبيدي: صفح

- (١) القفطي: أثناء الرواة ج ١ ص ٥
- (٢) ضيف، شوقي: المدارس النحوية، ط. دار المعارف بمصر، ثانية، ١٩٧٢ ص ١٤
- (٣) سورة البقرة آية ٣.
- (٤) اللغوي، أبو الطيب: مراتب النحويين، ت. محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٧٧ ص ٦

منه أن يرسم للناس العربية<sup>(١)</sup>.

وقيل أنه رسمها حين سمع ابنته تقول: ما أحسنُ السماء وهي لا تريد الاستفهام وإنما تريد التعجب فقال لها قولي: «ما أحسنُ السماء»<sup>(٢)</sup>.

وفي رواية أخرى: «يا أبت ما أشد الحر» فقال لها «شهراناجر»<sup>(٣)</sup>.

وفي رواية أنه شكّا فساد لسانها لعلي بن أبي طالب فوضع له بعض أبواب النحو وقال له: انح هذا النحو<sup>(٤)</sup> ومن أجل ذلك سَمِيَ العلم باسم النحو.

يقول ابن سلام: «كان أول من أسس العربية، وفتح بابها، وأنبج سبيلها، ووضع قياسها أبو الأسود الدؤلي»<sup>(٥)</sup>.

ويقول الزبيدي: «أول من أصل النحو وأعمل فكره فيه أبو الأسود ظالم ابن عمرو الدؤلي، ونصر بن عاصم، وعبد الرحمن بن هرمز، فوضعوا للنحو أبواباً وأصلوا له أصولاً فذكروا عوامل الرفع والنصب...»<sup>(٦)</sup>.

على أن ما ذكر لا يمكن الاطمئنان إليه لاضطراب الروايات في هذا الشأن، وما ذكر من أمر عبید الله بن زياد مردود لأنه كان مثلاً أعلى في اللحن.

وأبو الأسود الدؤلي وفقاً لبعض الروايات أول من وضع نقطاً يحرر حركات أواخر الكلمات في القرآن الكريم بأمر من زياد بن أبيه أو غيره، وقد اتخذ لذلك كاتباً من بني عبد القيس، وقيل لم يرض فهمه فأتى بآخر من قریش، وقال له: إذا رأيتني فتحت شفتي بالحرف فانقط نقطة فوقه على أعلاه، وإن ضمنت شفتي فانقط نقطة بين يدي الحرف، وإن كسرت شفتي فاجعل النقطة من تحت الحرف،

(١) الزبيدي: طبقات النحويين واللغويين ص ١٤

(٢) ابن عساكر: تهذيب تاريخ ابن عساكر، اختصار عبد القادر بدران، دار المسيرة، بيروت ١٩٧٩ ج ٧ ص ١٠٨

(٣) الأصفهاني، أبو الفرج: الأغاني، ط. معادة القاهرة ١٩٦٣ - ١٩٧٦ ج ١١ ص ١٠١

(٤) ابن الأباري: نزهة الألباء ص ٢ - ٣

(٥) ابن سلام: طبقات فحول الشعراء. ت. محمود شاكر، القاهرة ١٩٧٧ ص ١٢

(٦) الزبيدي: طبقات النحويين واللغويين ص ١٣

فان اتعب شيئاً من ذلك عنة (تسويماً) فاجعل مكان النقطة نقطتين، ابتداءً أبو  
الأسود المصحف حتى أتى على آخره، بينما كان الكاتب يصبغ النقط بصبغ يحالف  
لونه لون المداد الذي كتبت به الآيات<sup>(١)</sup>

ثم جاء تلاميذ أبي الأسود وهم من القراء وفي مقدمتهم: نصر بن عاصم  
وعبد الرحمن بن هرمز ويحيى بن يعمر، وعنبسة الفيل، وميمون الأقرن فنقطوا  
المصحف وأخذ عنه النقط وحفظ وضبط وقيد وعمل به واتبع فيه سنتهم واقتدى  
فيه بمداهبهم<sup>(٢)</sup>

وقد أثار هؤلاء مسائل مختلفة من النحو حول آيات من القرآن وأبيات من  
الشعر

ثم جاء عيسى بن عمر الثقفي، فجمع تلك المسائل المتفرقة، وقيل: انه ألف  
كتابين: سمي أحدهما «الجامع» والآخر «الاكمال» ولكن لم يصل إلينا شيء منهما<sup>(٣)</sup>  
وإنما أوردت بعض الكتب بيتين للخليل إعجاباً بهما وهما:

ذهب النحو جميعاً كله غير ما أحدث عيسى بن عمر  
ذاك اكمال وهذا جامع فهما للناس شمس وقمر<sup>(٤)</sup>

ثم جاء الخليل<sup>(٥)</sup> فعكف على العلم يخترع ويستنبط الأصول من الفروع،  
وهو الذي وضع النحو على النمط المعروف الآن، وبسطه وأوضح علله، ولم  
يؤلف في ذلك كتاباً، وإنما أوحى بتأليفه إلى تلميذه سيبويه<sup>(٦)</sup>.

- (١) الداني: المحكم في نقط المصاحف، ط. مديرية أحياء التراث القديم، دمشق ١٩٦٠ ص ٣ وما بعده. والقفطي: أساء الرواة ١ ص ٥، وابن النديم: الفهرست. فلوحل، مصور بالأوفست ص ٥٩. واللغوي، أبو الطيب: مراتب النحويين ص ٩.
- (٢) الزبيدي: طبقات النحويين واللغويين ص ١٥. والداني: المحكم في نقط المصاحف، ص ٦ والقفطي: أساء الرواة ٢ ص ٣٨٢.
- (٣) ابن النديم: الفهرست ص ٦٢، والسياري: أخبار النحويين البصريين ص ٣٢.
- (٤) لرسي: طبقات النحويين واللغويين ص ١٥.
- (٥) السياري: أخبار النحويين البصريين ص ٣٨.
- (٦) السوسي: مع الوعة في طبقات اللغويين والنحاة، ت. محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر، ١٩٦٦ ص ٢٠٩.

## ب - مدارس النحو العربي :

كان العراق الأرض الخصبة التي نبت فيها النحو ونما، كما كان أسبق الأمصار إلى تدوين اللغة والنحو، وربما ساعد على ذلك أن سكانه بقايا أمم قديمة متحضرة كان فيها علم وتدوين.

وكانت البصرة أول مدرسة وضعت أصول النحو وقواعده، ومكنت له من هذه الحياة؛ لأنها كانت مرفأً تجارياً على خليج العرب تنزلها عناصر أجنبية كثيرة، وكانت الأقرب إلى مدرسة جند يسابور<sup>(١)</sup> الفارسية التي كانت تدرس فيها الثقافات اليونانية والفارسية والهندية، مما جعل جداول من تلك الثقافات تصب فيها.

ولذلك كان من الطبيعي أن نجد بها أقدم المترجمين المسمى ماسرجويه الذي عهد إليه عمر بن عبد العزيز بترجمة كتب في الطب<sup>(٢)</sup>، ولا نلبث أن نلتقي بابن المقفع الذي نشأ بها وتوفي عام ١٤٣، وكان يتقن الفارسية، ويحذق العربية، فترجم إليها بعض ما في الفارسية من روائع الكنوز التاريخية والأدبية، كما ترجم كليلة ودمنة الهندي منها<sup>(٣)</sup> ثم ترجم منطق أرسططاليس، ومن هنا يمكن معرفة

١- ر. ب. ج. ح. ش. ١٣٩٩ هـ - ١٩٧٩ م ج. ٢ ص ٢٢٩

(١) مدسه جند يسابور، سسها كسرى لأول ملك فارس دهم الخورستان سنة ٥٥٥ ميلادية. وطلب هذه المدرسة تؤذي رسالتها حتى زمن العباسيين

F Rosenthal. Das Fortheben der Antike in Islam brill, 1972

(٢) د. لاسي اوليري: علوم اليونان وسل انتقالها إلى العرب - ت. وهيب كامل ص ١٩ وما بعدها و ص ٢١٢ وما بعدها

ماسرجويه: طبيب عاش في النصف الأخير من القرن السابع الميلادي استخدمه الأمويون، وكتب معطب البصرة، ترجم إلى اللغة العربية كتاب «كتاش في الطب» للأحنطي، وكان هذا الكتاب قد نقله إلى اللغة السريانية القس العالم أهرون بن أعين

(٣) من ينفع ودوره في الثقافة العربية، الر ح م الارسططالية المنسوبة إلى ابن المقفع في التراث لوب في الحصار الإسلامية ١٠١ - ١٢٠ ط: النهضة المصرية ١٩٤٠ مجموعة دراسات ترجمها وقدم لها عبد الرحمن بدوي. والفلسفة الشكية عبد العرب في «المتقى من دراسات المستشرقين ج. ١ ص ٢٠٩. مجموعة مقالات نقلها إلى العربية صلاح الدين المحمد، دار الكتاب الجديد ط ١٩٧٦

الطابع العام للثقافة العربية في البصرة حيث اتسمت بالتدقيق والاهتمام بالتشقيق والتأثر بالقواعد العقلية والمنطقية، مما له دلالة على اتجاه البصرة للعناية بعلم الكلام الذي فيه من التشقيق والتفكير العقلي ما فيه.

وقد لاحظ ابن سلام في هذا المجال أنه: «كان لأهل البصرة في العربية قدمه وبالنحو ولغات العرب والغريب عناية»<sup>(١)</sup>.

وهكذا تبقى الروايات من بدايات النحو على يد علي بن أبي طالب أو أبي الأسود الدؤلي ضرورياً من التخمين، إلا أن ما يمكن الاطمئنان إليه هو أن أبا الأسود وتلامذته كبحي بن يعمر ونصر بن عاصم وضعوا النقط والاعجام وحسنوها<sup>(٢)</sup>، كما أسلفت.

#### ١ - مدرستا البصرة والكوفة:

على أن بدايات النحو الحقيقية كانت في البصرة، وهذا ابن النديم يقول: «انما قدمنا البصريين أولاً؛ لأن علم العربية عنهم أخذ»<sup>(٣)</sup>، وأما فيما يتصل بالبدايات المحددة فيذكر ابن سلام عن عبد الله بن أبي أسحق الحضرمي أنه: «كان أول من بعج النحو ومد القياس، وشرح العلل»<sup>(٤)</sup>، ويضيف أبو الطيب اللغوي: «فرع عبد الله بن أبي أسحق النحو وتكلم في الهمز حتى عمل فيه كتاباً مما أملاه»<sup>(٥)</sup>.

ومما يدل على التفكير الذي حكم ابن أبي أسحق القصة التي تروى عنه كتب

(١) ابن سلام: طبقات فحول الشعراء ج ١ ص ١٢

(٢) السيرافي: أخبار النحويين البصريين ١٣. ووردت آراء أخرى. الزبيدي: طبقات النحويين واللغويين، ابن الأنباري: نزعة الألباء ٦. أبو الطيب اللغوي: مراتب النحويين ٦، القفطي: أنباه الرواة ١٧٢/٢، ٥/١

(٣) ابن النديم: الفهرست ١٠٢

(٤) ابن سلام: طبقات فحول الشعراء ١٢/١ - ١٣.

(٥) أبو الطيب اللغوي: مراتب النحويين ١٢

تراجم النحويين فقد سأله يونس بن حبيب عن كلمة السويق، وهو الناعم من دقيق الحنطة، هل ينطقها أحد من العرب - الصويق - بالصاد؟ فأجابه: نعم، قبيلة عمرو بن تميم تقولها. ثم قال له: وما تريد على هذا؟ عليك بباب من النحو يطرد وينقاس<sup>(١)</sup>.

وكما اهتم ابن أبي اسحق بالقياس النحوي اهتم بالتعليل للقواعد تعليلاً يمكن لها في ذهن تلاميذه. بيد أن رجل المدرسة الكبير هو الخليل بن أحمد (- ١٥٠ هـ) الذي أبدع في مجالات فقه اللغة والعروض والنحو، فقد ألف «العين» في اللغة. وقعد العروض ووضع أصوله التي لم تشهد تطوراً يذكر بعده، وأوصل القياس النحوي والتعليل النحوي إلى درجة من التطور كبيرة<sup>(٢)</sup>.

ومع أنه لم يصلنا شيء من كتاباته النحوية، فإن تلميذه سيويه احتفظ لنا في كتابه بكثير من أقوال الخليل واستشهاداته وتعليلاته وأقيسته في كثير من الأمور.

وقد عرفت المدرسة البصرية بعد الخليل تلميذه سيويه صاحب «الكتاب» الذي قيد فيه النحو كله حتى «لم يشذ من أصول فنه شيء إلا ما لا خطر له»<sup>(٣)</sup> ثم كان قطرب (- ٢٠٦ هـ) والأخفش الأوسط (- ٢١١ هـ) والمازني (- ٢٤٩ هـ) فالمررد (- ٢٨٥ هـ) وتلامذته<sup>(٤)</sup>.

ثم ظهرت مدرسة الكوفة، وكان لها مذهب خاص في النحويضاهي مذهب البصرة وينازعه، وقد شهدت هذه المدرسة بداياتها على يد الكسائي (- ١٨٩ هـ) أحد القراء السبعة، وكان أثيراً لدى الرشيد، وتميزت الكوفة باتساعها في رواية الأشعار وعبارات اللغة عن جميع العرب بدوهم وحضرهم، بينما كانت البصرة تشدد فلا تأخذ إلا عن بعض قبائل البادية، وتهتم اهتماماً أكبر بالقياس والتعليل واطراد القواعد والظواهر النحوية.

(١) القفطي: أنباء الرواة ١٠٤/٢، السرياني: أحبار النحويين البصريين ١٢

(٢) ضيف، شوقي: المدارس النحوية ٣٠-٥٦.

(٣) القفطي: أنباء الرواة ٣٤٦/٢

(٤) مهدي المخزومي: مدرسة الكوفة ط ٢، القاهرة ١٩٧١ ص ٩٧ وما بعدها



وقد أخذ الكسائي عن البصريين وعلى رأسهم الخليل ثم طور طريقة خاصة به، ثم اتخذت مدرسة الكوفة طابعها النهائي على يد الفراء (- ٢٠٧ هـ) الذي قرأ بالبصرة على يونس بن حبيب ثم على الرؤاسي ثم لازم الكسائي وصنف «معاني القرآن» الذي قال فيه مادحه «لم يعمل أحد قبله مثله ولا أحسب أن أحداً يزيد عليه»<sup>(١)</sup>.

#### أ - نشأة الخلاف بين المدرستين: البصرة والكوفة:

أول خلاف بين المدرستين ما أثبتته سيبويه في الكتاب من حكاية أقوال الكوفي (أبي جعفر الرؤاسي) ويعتبر ذلك نوعاً من المذاكرة وإيراد الأقوال المخالفة والرد عليها، وكثيراً ما يورد سيبويه لشيخه: الخليل ويونس أقوالاً يخالفها بقوله: «... وزعم الخليل»، «... وزعم يونس».

وقد بدأت الخلافات والمناظرات بين أصحاب المدرستين هادئة وبخاصة بين تلامذة الخليل كسيبويه والرؤاسي، ولم يكن الهدف من وراء ذلك عرضاً زائلاً أو الانتصار لدافع عصبي وسياسي، وإنما لخدمة العلم والتسابق في تجليته، ثم اشتدت الخلافات واتخذت طابع الغلبة والعصبية، ومما زاد في اشتدادها سياسة العباسيين بتقريب الكسائي وتلاميذه وإيثارهم بتربية أولادهم واغداق الأموال عليهم! إذ كان أهل الكوفة مخلصين لهم.

وبما أن البصريين يفوقون الكوفيين علماً فقد اجتهد الكوفيون في التمسك بما نالوه من حظوة، ووقفوا بالمرصاد ليحولوا بينهم وبين النجاح المادي أو المعنوي، وإذا كان لبصري كالأصمعي حظوة عند خليفة ولم يستطيعوا أبعاده مادياً، عملوا على انتقاصه والغض من علمه.

وبذكر حادثة واحدة حصلت في حضرة الرشيد بين الكسائي واليزيدي نعلم إلى أي مدى وصلت إليه الخلافات بين أصحاب المدرستين:

(١) ابن الديم: الفهرست ٩٦.

سأل اليربدي الكسائي في حصرة الرشيد قال «أطرأ في هذا الشعر عيب؟ وأسند»

ما رأينا حرباً فقد رعه السيح صقر  
لا يكون العير مهراً لا يكون المهر مهر  
فقال الكسائي: «قد أقوى الشاعر» فقال اليربدي «أطرأ فيه» فقال  
«أقوى» لا بد أن يصب المهر الثاني على أنه خير كان.

فصر اليزيدي بفلسونه الأرض وقال «أنا أسو محمد، والشعر صواب،  
وأما اتدأ فقال: «المهر مهر»

فقال له يحيى بن خالد: «اتكتني بحضرة أمير المؤمنين، وتكشف عن  
رأسك؟ والله لخطأ الكسائي مع أدبه أحب إلينا من صوابك مع سوء فعلك،  
فقال: «لذة الغلة أنستي من هذا ما أحسن»

ب - أهم الفروق بين المدرستين: البصرة والكوفة:

وضع البصريون للغة قواعد مستنطة من الجزئيات التي استقرأوها في أكثر  
القبائل العربية المشهورة، وساروا على هذه القواعد بدون حيدة عنها.

وتباينت الخلافات بين المدرستين فيما يأتي:

#### ● السماع:

كان علماء البصرة كالخليل ويونس وأبي عبيدة والأصمعي دائمي الترحال إلى  
البادية والجزيرة يتلقون اللغة من أعرابها، كما كان فيها سوق المربد، وكانوا  
يتحرون في الأخذ، ففي العربي يتحرون فيه سلامة لغته وسليقته<sup>(١)</sup>. وفي الراوي

(١) ياقوت: معجم الأدباء ١٣/١٧٨

(٢) ابن جني: الخصائص ج ٢ ص ١٣

الصدق والضبط، ولم يأخذوا بالشاهد إذا لم يعرف قائله.

أما الكوفة فكانت أقرب إلى الاختلاط بالأعاجم ولغة أعرابها لم تكن كسلامة لغة أعراب البصرة؛ لأن أكثر سكانها من اليمن، واليمن لا يحتاج بلغتها لتغيرها نتيجة اختلاطها بالأحباش، والفرس، كما كان يفصل بين الكوفة وجزيرة العرب بادية السماوة الشاسعة، ولذلك لم يقيم علماء الكوفة برحلات كعلماء البصرة<sup>(١)</sup>، وإذا كان الكسائي الذي ارتحل فإنه كان بناء على نصيحة استأذه الخليل.

وقد أرادت الكوفة محاكاة البصرة في مربدها، فأقاموا سوق كناسة، لكن تأثيرها كان محدوداً لأن الأعراب الذين كانوا يؤمنونها غير سليمي السلائق، مما جعل الكوفيين يتوجهون نحو رواية الشعر وكان ذلك ميسوراً لهم<sup>(٢)</sup>.

وفي توجههم هذا لم يهتموا بصدق الراوي وضبطه، فكثرت الموضوعات المصنوعة في معظم رواياتهم، قال أبو الطيب اللغوي: «الشعر بالكوفة أكثر وأجمع منه بالبصرة، ولكن أكثره مصنوع ومنسوب إلى من لم يقله، وذلك بين دواوينهم»<sup>(٣)</sup>.

وأورد ابن خلكان أن راوية الكوفة خلف الأحمر قال: «أتيت الكوفة لأكتب عنهم الشعر فدخلوا عليّ به، فكنت أعطيهم المنحول وأخذ الصحيح، ثم مرضت فقلت لهم: «ويلكم، أنا تائب إلى الله تعالى، هذا الشعر لي فلم يقبلوا مني وبقي منسوباً إلى العرب لهذا السبب»<sup>(٤)</sup>.

كما أن الراوية حماداً، ذاعت شهرته في كذبه ووضع، وأنه سلط على الشعر ما أفسده فلا يصلح أبداً<sup>(٥)</sup>، فلا يزال يقول الشعر يشبه به مذهب رجل من الأقدمين ويدخله في شعره ويحمل عنه ذلك في الأفاق فتختلط أشعار القدماء ولا يتميز الصحيح منها إلا عند عالم ناقد وأين ذلك.

(١) أبو الطيب اللغوي: مراتب النحويين ص ٧٤

(٢) ابن جني: الخصائص ج ١ ص ٣٨٧. وسعيد الأفغاني: من تاريخ النحو ص ٦٦

(٣) أبو الطيب اللغوي: مراتب النحويين ص ٧٤

(٤) ابن خلكان: وفيات الأعيان، ت. احسان عباس، دار الثقافة بيروت ١٩٧٠، ١/٣٩٣

(٥) كلمة المفضل الصبي ذكرها ياقوت في معجم الأدباء ١٠/٢٦٥

## ● تبادل الأخذ

تميزت مدرسة الكوفية وغيرها مما حمل الثقل الأنباري الظاهرة التالية عن أهل الكوفة إلا الكوفي<sup>(١)</sup>.

بينما كان أهل الكوفة أساتذتهم حتى الكسائي تقصيصهم وتحريم الدقة انتقل إلى بغداد، قال عيسى والخليل وغيرهم الحطيمة فأخذ عنهم بالبصرة<sup>(٢)</sup>.

أرى في ذلك تحجياً

## ● القياس:

كان هدف مدرسة العربية على من يتعلمها نقلوا، ووضعوا قواعد القواعد التي وضعوها أو حفظوها ولم يقيسوا مثل: «استحوذ، استصا، استطال».

(١) ابن الأنباري: نزهة

(٢) ياقوت: معجم الأدباء

### ● تبادل الأخذ بين المدرستين:

تميزت مدرسة الكوفة بالروايات المصنوعة التي وضعها خلف الأحمر وحماد وغيرهما مما حل الثقات من العلماء على طرح أكثر رواياتها، وقد سجل ابن الأنباري الظاهرة التالية: «لا يعلم أحد من علماء البصريين بالنحو واللغة أخذ عن أهل الكوفة إلا أبا زيد الأنصاري البصري فقد روى عن المفضل الضبي الكوفي»<sup>(١)</sup>.

بينما كان أهل الكوفة يأخذون عن أهل البصرة، ويروون؛ لأنهم كانوا أساتذتهم حتى الكسائي الذي تتلمذ على الخليل ويونس وعيسى بن عمر، ورأى تفصيلهم وتحريم الدقة فيما ينقلون وفيمن يشافهون اتهم بأنه جانب التحري حين انتقل إلى بغداد، قال أبو زيد الأنصاري: «قدم علينا الكسائي البصرة، فلقي عيسى والخليل وغيرهما وأخذ منهم نحواً كثيراً ثم صار إلى بغداد فلقي أعراب الحطيمة فأخذ عنهم الفساد من الخطأ واللحن، فأفسد بذلك ما كان أخذه بالبصرة»<sup>(٢)</sup>.

أرى في ذلك تجنباً على الكسائي نتيجة الخصومة غير المميزة.

### ● القياس:

كان هدف مدرسة البصرة في النحو عصمة اللسان عن الخطأ، وتيسير اللغة العربية على من يتعلمها من الأعاجم، لذلك دققوا فيما نقلوا ثم تبعوا أحوال ما نقلوا، ووضعوا قواعدهم على الأعم الأغلب، وإذا وردت نصوص لا تنطبق على القواعد التي وضعوها تأولوها حتى تنطبق عليها القاعدة أو أهملوا أمرها لندرتها، أو حفظوها ولم يقيسوا عليها، وأدخلوها فيما سموه مطرداً سماعاً، شاذاً قياساً، مثل: «استحوذ، استصوب» والقياس فيها الاعلال مثل: «استقال، استجاد، استطال».

(١) اس الأنباري: نزهة الألباء ص ١٧٩

(٢) ياقوت: معجم الأدباء ج ١٣ ص ١٨٢

لغة أعرابها لم تكن كسلامة  
من لا يجتج بلغتها لتغيرها  
من الكوفة وجزيرة العرب  
رحلات كعلماء البصرة<sup>(١)</sup>،  
بأساتذته الخليل.

قاموا سوق كناسة، لكن  
غير سليمي السلائق، مما  
سوراً لهم<sup>(٢)</sup>.

فكثر الموضوع المصنوع  
بالكوفة أكثر وأجمع منه  
وذلك بين دواوينهم<sup>(٣)</sup>.

ل: «أنت الكوفة لأكتب  
أخذ الصحيح، ثم مرضت  
فولي فلم يقبلوا مني وبقي

، وأنه سلط على الشعر  
شبه به مذهب رجل من  
مختلط أشعار القدماء ولا

وقالوا: تحفظ الكلمات النادرة التي وردت عن العرب في هذا الباب ولا يقاس عليها، ومنهم من ذهب إلى اتخاذ القياس فيها «استحاذ - استصاب».

كما أمنت مدرسة البصرة في أحوال الكلام العربي واستنبطت علله وحكمت فيه المنطق والعقل، إذ كان المنطق كما قال ابن سينا خادماً للعلوم... وكان له سلطان كبير على العقول في العصر العباسي وكان من جراء ذلك أن اصطبغت طريقة الجدل والبحث والتعبير والتدليل بصبغة غير التي كانت تعرف من قبل<sup>(١)</sup>.

أما مدرسة الكوفة فقد قيل إنها جمعت كل ما وصل إليها، ولم تفرط بشيء منه، ولم تتخذ لنفسها أصولاً تنى عليها وجعلت من سماعها منهجاً خاصاً لها، فقبلت الشاذ واللحن والخطأ، وأخذت عمن فسدت لغته من الأعراب وأهل الحضر، وجعلت كل شاذ ونادر قاعدة لنفسه، وبالإجمال كثر لديها التجويز والترخيص، قال شارح المفصل: «الكوفيون لو سمعوا بيتاً واحداً فيه جواز شيء مخالف للأصول جعلوه أصلاً وبوموا عليه»<sup>(٢)</sup>.

ومن الباحثين من عدّ المذهب الكوفي مذهب سماع على حين عدّ المذهب البصري مذهب قياس، وجاء في قوله: «يحترمون» أي الكوفيون «كل ما جاء عن العرب ويميزون للناس أن يستعملوا استعمالهم»<sup>(٣)</sup>.

والحقيقة أن المدرستين كانتا تقيسان، وربما كانت الكوفة أكثر قياساً إذا روعي (الكم) فهي تقيس على القليل والكثير والمادر والشاذ، أما البصرة فهي أقيس إذا روعي (الكيف) إذ كانت تقيس على الأعم الأغلب.

ومن الباحثين من حمل على مدرسة الكوفة منتصراً لمدرسة البصرة فقال: «المذهب الكوفي لا هو مذهب سماع صحيح، ولا مذهب قياس منظم، لكن التاريخ يؤيد وجود المذهبين: مذهب السماع ومذهب القياس وهما حقاً وجداً

ولكن في البصرة لا  
وفي هذا الرأي  
بموجبه مسارها.

ويهمنا من إيرادات  
الكوفة في كثير من  
هناك التفصيل الذي  
إلى المدارس النحوية

## ٢ - المدرسة الكوفية

في أواخر القرن  
التقى البصريون والكوفيون  
مذهب منتخب منهم  
الفارسي وابن جني  
البصريين في مصنفاتهم  
بصريان حقاً، وهما

## ٣ - المدرسة البصرية

تتبع نحاة الأندلس  
اجتهاد واسع في الفرق  
ابن مضاء القرطبي في  
من نظرية العوامل وأما

- (١) سعيد الأفغاني: من
  - (٢) شوقي ضيف: المدارس
  - (٣) عبد الفتاح شبلي
- ٢٤٥

(١) أحمد أمين: ضحى الإسلام، ط. النهضة المصرية، القاهرة ١٩٦٢ ج ١ ص ٢٧٤ - ٢٧٥

(٢) السيوطي: الاقتراح، ت. أ. قاسم ١٩٧٦ ص ١٠٠

(٣) أحمد أمين: ضحى الإسلام ج ٢، ص ٢٩٥

ولكن في البصرة لا في الكوفة»<sup>(١)</sup>.

وفي هذا الرأي قسوة وتجن على الكوفة ينبغي تقدير المسوغ الذي حددت بموجبه مسارها.

ويهمنا من إيراد ذلك أن قضايا النداء عند مدرسة البصرة تختلف عنها عند الكوفة في كثير من المسائل التفصيلية، وبالإضافة إلى الخلافات بين المدرستين هناك التفصيل الذي لقيته مسائل النداء عند النحويين المتأخرين الذين ينتمون إلى المدارس النحوية التي نشأت بعدهما<sup>(٢)</sup>.

## ٢ - المدرسة البغدادية :

في أواخر القرن الثالث الهجري خفت حدة النزاع بين البصرة والكوفة حين التقى البصريون والكوفيون في بغداد، ومن خلال عرض المذهبين جرى اختيار مذهب منتخب منهما عرف بمذهب مدرسة بغداد، واشتهر من علمائها أبو علي الفارسي وابن جني حيث كانا إلى مذهب البصرة أميل، ويكنيان كثيراً عن البصريين في مصنفاتهما باسم «أصحابنا»<sup>(٣)</sup> ما جعل كثرة من المعاصرين تظن أنهما بصريان حقاً، وهما إنما يصوران نزوعهما الشديد للبصريين

## ٣ - المدرسة الأندلسية :

تتبع نحاة الأندلس آراء أئمة النحو من مدارس البصرة والكوفة وبغداد مع اجتهاد واسع في الفروع ووفرة في الاستنباطات، وكثرة في التعليقات، وقد حاول ابن مضاء القرطبي في كتابه «الرد على النحاة» صياغة النحو صياغة جديدة تخلو من نظرية العوامل والمعمولات المذكورة والمقدرة، ومن العلل والأقيسة المعقدة،

(١) سعيد الأفغاني: من تريح الحوص ٧٥

(٢) شوقي صيف: المدارس النحوية ص ٢٤٣ وما بعدها

(٣) عبد الفتاح شلبي: أبو علي الفارسي، مطبعة نهضة مصر ١٩٦٦. وشوقي صيف المدارس النحوية

أدواته النداء<sup>(١)</sup>.

ولا شك في  
اللغات بلغت به  
المرحلة الأولى البد  
من غيرها من اللغ

وإذا كان اللغ  
التعريف ينطبق أو

النداء في لغتنا  
أسفل) وسفلياً (ر  
المستوى) وحقيقياً  
العالم المرئي وما  
البعيد والقريب م

وفي هذه الأ  
والشكلي التي تحت  
جعل النداء موض

د - النحو

لما كان الداء  
مصنفاتهم، ويع  
«الكتاب»<sup>(٢)</sup> بالإ  
جميعها.

(١) م حوسون

٦٠ (١٩٤٨)

(٢) سيويه الك

وكان همه تقريب النحو وفق عقلية عصره، وأراد للنحو أن يكون مفهوماً تجري به  
الأسنة والأقلام بسهولة<sup>(١)</sup>، كما اشتهر من المدرسة الأندلسية الأعل  
الشتمري<sup>(٢)</sup>، وابن السيد البطليوسي<sup>(٣)</sup>، وابن الباذش<sup>(٤)</sup>، وابن الطراوة<sup>(٥)</sup>،  
والسهيلي<sup>(٦)</sup>، وابن خروف<sup>(٧)</sup>، والشلوين<sup>(٨)</sup>، وابن عصفور<sup>(٩)</sup> وابن مالك<sup>(١٠)</sup>.

#### ٤ - المدرسة المصرية:

لقيت دراسات النحو في مصر العناية التي تستحق مع الاهتمام الكبير بضبط  
القرآن الكريم وقراءته، ونشأت طبقة من المؤدبين والمتعلمين والنحويين واقتدوا  
بأدبهم بمدرسة البصرة ثم مزجوا بين آراء البصرة والكوفة وضموا إلى تلك  
الآراء آراء المدرسة البغدادية، وازدهر النحو في العصر الأيوبي ثم تكامل في  
العصر المملوكي حين ظهر ابن هشام وأحاط بآراء النحاة السالفين<sup>(١١)</sup>.

#### ج - النداء موضوع من موضوعات النحو:

للنداء مكانة بارزة في اللغة هي انعكاس لدوره الحقيقي في الحياة البشرية  
ووظيفته في التواصل البشري الذي لا يمكن أن يقوم إلا استناداً إلى مخاطب من

- (١) مازن المبارك: النحو العربي ط: ثانية دار الفكر ١٩٧١ ص ١٥٨.
- (٢) ابن خلكان: وفيات الأعيان ٤٦٥/٢. والسيوطي: بغية الوعاة ٤٢٢.
- (٣) القفطي: أنباء الرواة ١٤١/٢، ابن الجزري: طبقات القراء ٤٤٩/١ والسيوطي: بغية الوعاة ٣٢٦.
- (٤) القفطي: أنباء الرواة ٢٢٧/٢.
- (٥) السيوطي: بغية الوعاة ٢٦٣.
- (٦) ابن الجزري: طبقات القراء ٣٧١/١. السيوطي: بغية الوعاة ٢٩٨.
- (٧) ابن خلكان: وفيات الأعيان ٧٩/٢. وياقوت: معجم الأدباء ٧٥/١٥.
- (٨) ابن خلكان: وفيات الأعيان ٣٨٢/١.
- (٩) السيوطي: بغية الوعاة ٢١٠/٢.
- (١٠) السيوطي: بغية الوعاة ٥٢. ابن الجزري: طبقات القراء ١٨٠/٢.
- (١١) شوقي ضيف: المدارس النحوية، السيوطي: الأشباه والنظائر ٢٣٢/٢.

أدواته النداء<sup>(١)</sup>.

ولا شك في أن النداء بصورة الحالالية تعرض لتطورات مهمة في مختلف اللغات بلغت به مرحلة متقدمة من التجريد والتعقيد والتشعب، لكن آثار المرحلة الأولى البدائية ما تزال موجودة وواضحة، وهي في اللغة العربية أوضح من غيرها من اللغات.

وإذا كان اللغويون العرب قد اعتبروا اللغة «أصواتاً تفيد معنى» فإن هذا التعريف ينطبق أول ما ينطبق على أدوات النداء.

النداء في لغتنا وبصيفته الحالالية يأخذ خطأ علوياً (حين يكون من أعلى إلى أسفل) وسفلياً (حين يكون من أسفل إلى أعلى) وأفقياً (حين يكون لمن في المستوى) وحقيقياً ومجازياً، وينادى به الفرد والجماعة (الحقيقية والمعنوية) وينادى العالم المرثي وما وراء الطبيعة، وينادى العاقل وغيره، والحي والجماد، ويراعى فيه البعيد والقريب مكاناً وحالاً، ويخرج على مقتضى الظاهر لتجاوز الواقع.

وفي هذه الأحوال جميعاً يترتب على صيغ النداء ضروب من التغير المعنوي والشكلي التي تحتاج إلى دراسة وتشریح وتعليل وفهم حقيقي لوظيفة النداء، مما جعل النداء موضوعاً مهماً من موضوعات النحو.

#### د - النحويون العرب الذين بحثوا في النداء:

لما كان النداء موضوعاً من موضوعات النحو فقد بحثه معظم النحويين في مصنفاتهم، ويعتبر سيبويه أول من بحث النداء باستفاضة وتفصيل كبيرين في «الكتاب»<sup>(٢)</sup> بالإضافة إلى موضوعات أخرى متعددة عالج فيها المسائل النحوية جميعها.

(١) م. جونسون: التواصل البشري بين اللغويين والحياة العملية، بالانكليزية - اكسفورد (١٩٤٨)، ١٦ - ٢٥.

(٢) سيبويه: الكتاب، ت. عبد السلام هارون، القاهرة ١٩٦٧ - ١٩٧٦ ج ٢ ص ١٨٢.



وبحثه ابن السراج في كتابيه: الأصول والموجز<sup>(١)</sup> وجعل له باباً سماه «باب النداء» وقد اتهم ابن السراج بأنه انتزع كتابه من كتاب سيويه، وبحثه أيضاً الزمخشري في كتابه «المفصل»<sup>(٢)</sup> القسم الأول منه (قسم الأسماء) المنصوبات وسماه باسم «المنصوب اللازم اضماره...».

أما معظم الكتب التي صنف بين عصري سيويه والزمخشري في مرحلة تبلغ أكثر من ثلاثة قرون (- ١٨٠ - ٥٣٨) فقد كانت كتباً مستقلة في بعض مباحث النحو مثل: رسالة الكسائي في لحن العامة، والمذكر والمؤنث للفرأء، والمقصود والممدود لابن ولاد، واعراب ثلاثين سورة لابن خالويه<sup>(٣)</sup>، وملحة الاعراب للحريري، واصلاح المنطق لابن السكيت، وسر النحو لأبي العباس ثعلب<sup>(٤)</sup>.

وفي بعض المصنفات الأخرى جاءت البحوث النحوية والصرفية ومنها النداء لما في ثنائها أو في بعض فصولها مثل كتاب «الكامل»<sup>(٥)</sup> للمبرد، «المقتضب»<sup>(٦)</sup> له أيضاً، و«الأمالي»<sup>(٧)</sup> للزجاجي و«الخصائص»<sup>(٨)</sup> لابن جني و«سر الصناعة»<sup>(٩)</sup> له أيضاً و«الايضاح» لأبي علي الفارسي.

ثم بحث ابن الحاجب النداء في كتابه «الكافية»<sup>(١٠)</sup> في باب المنصوب من الأسماء، وابن مالك في الفيتة المسماة «الخلاصة»<sup>(١١)</sup> في باب المنصوبات، وفي كتبه

(١) ابن السراج: الأصول في النحو، ت. عبد الحسين الفتحي، مطبعة النعمان، النجف الأشرف ١٩٧٣. ج ١ ص ٢٠٠، والموجز في النحو، ت. مصطفى الشويبي وابن سالم دامرجي، ط. بدران، بيروت ١٩٦٥ ص ٤٥.

(٢) الزمخشري: المفصل في علوم العربية، ط، ثالثة، دار الجيل بيروت دون تاريخ ص ٥.

(٣) ابن خالويه: اعراب ثلاثين سورة من القرآن، مطبعة دار الكتب المصرية القاهرة ١٩٤١.

(٤) أبو العباس ثعلب، سر النحو، ط، ثالثة، مطبعة دار السعادة بمصر القاهرة ١٩٥٥.

(٥) المبرد، الكامل، ت. محمد أبو الفضل ابراهيم، القاهرة ١٩٤٩.

(٦) المبرد: المقتضب، ت. محمد عبد الخالق عزيمة، القاهرة ١٩٧٠.

(٧) الزجاجي: الأمالي، المطبعة المحمودية التجارية بالأزهر، مصر. دون تاريخ.

(٨) ابن جني. الخصائص، ت. محمد علي الجار، القاهرة ١٩٥٦.

(٩) ابن جني: سر الصناعة، ت. مصطفى السقا وزملاؤه، القاهرة ١٩٥٦.

(١٠) ابن الحاجب: الكافية في النحو حيدر آباد ١٣٦٧ هـ.

(١١) ابن مالك: الخلاصة الألفية في علم العربية، المكتبة الشعبية، بيروت ١٩٧٠، وله عمدة

«عمدة الحفاظ وعدة

كتبه «قطر الندى»<sup>(١)</sup> و

كتابه «جمع الهوامع» الذي

كتابه «الفريدة» الذي

وبعد السيوطي

حواشي أو تعليقات<sup>(٢)</sup>

وظهرت كتب أخرى

المراحل: الابتدائية والمتوسطة

وفقاً للمناهج التي تحددها

النداء، ونذكر منها عن

«جامع الدروس

قواعد اللغة العربية»<sup>(٣)</sup>

حسن.

وسنعرض ذلك بال

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

العربي.

عمل له باباً سماه «باب  
سبويه، وبحثه أيضاً  
لأسماء المنصوبات وسماه

للمخشري في مرحلة تبلغ  
مستقلة في بعض مباحث  
المؤنث للفراء، والمقصود  
به<sup>(١)</sup>، وملحة الاعراب  
لبي العباس ثعلب<sup>(٢)</sup>.

ية والصرفية ومنها النداء  
للمبرد، «المقتضب»<sup>(٣)</sup> له  
ي و «سر الصناعة»<sup>(٤)</sup> له

«في باب المنصوب من  
ب المنصوبات، وفي كتبه

سبعة المعاني، التحف الاشراف  
لشومي وين سالم داسرجي،

وت دون تاريخ ص ٥.

ب المصرية القاهرة ١٩٤١

بصر القاهرة ١٩٥٥.

دون تاريخ

١٩٥٦

بنة، بيروت ١٩٧٠، وله عملة

«عمدة الخافظ وعدة اللافت»، و «تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد» وابن هشام في  
كتبه «قطر الندى»<sup>(١)</sup> و «شذور الذهب» و «أوضح المسالك» وتناوله السيوطي في  
كتابه «معجم الهوامع» القسم الثاني منه المسمى بالفضلات وهي المنصوبات، وفي  
كتابه «الفريدة» الذي شرحه بنفسه

وبعد السيوطي ظهرت كتب متنوعة في النحو، كان أغلبها شروحاً أو  
حواشي أو تعليقات<sup>(٢)</sup> على المصنفات النحوية القديمة.

وظهرت كتب أخرى ألقت على نسق متدرج ليسد حاجة طلاب المدارس في  
المراحل: الابتدائية والمتوسطة والثانوية، ومعظمها سار في ترتيب المسائل النحوية  
وفقاً للمناهج التي تحددها وزارات التربية في القواعد النحوية والصرفية، ومنه  
النداء، ونذكر منها على سبيل المثال لا الحصر

«جامع الدروس العربية»<sup>(٣)</sup> للشيخ مصطفى الغلاييني، و «النحو الواضح في  
قواعد اللغة العربية»<sup>(٤)</sup> لعلي الجارم ومصطفى أمين، و «النحو الوافي»<sup>(٥)</sup> لعباس  
حسن.

وسنعرض ذلك بالتفصيل في الفصل الثاني بعنوان «النداء في الفكر النحوي  
العربي».

\* \* \*

الخافظ، ت. عدنان عبد الرحمن للدوري، بغداد ١٩٦٧، وتسهيل الفوائد، محمد كامل  
بركات، القاهرة ١٩٦٧

(١) ابن هشام: قطر الندى، ت. محمد محي الدين عبد الحميد، مطبعة السعادة بمصر ط، ١٢.

(٢) ١٩٦٦، وله شذور الذهب، القاهرة ١٩٦٨، وأوضح المسالك القاهرة ١٩٤٩  
عبد الحميد حسن، القواعد النحوية مادتها وطريققتها، ط، ثانية، الأنجلو المصرية ١٩٥٣،  
ص ٢٧٢

(٣) الشيخ مصطفى الغلاييني: جامع الدروس العربية، ط ٩ المطبعة المصرية صيدا ٣/١

(٤) علي احدم ومصطفى أمين: النحو الواضح في قواعد اللغة العربية دار المعارف بمصر ١٩٥٨  
ح ٣ ص ٧٧

(٥) عباس حسن: النحو الوافي، ط. دار المعارف بمصر ١٩٦٣ ج ٤ ص ١

## الفصل الثاني النداء في الفكر النحوي العربي

### أ - كيف نظر مفكرو النحو العربي إلى النداء؟

نظر مفكرو النحو العربي إلى النداء على أنه من أقسام الطلب الدال على الاستحضار، وقد أدرك ابن الشجري طبيعة النداء الأولية الاستحضارية فذكر أن النداء هو «ارادة الاقبال عليك - ويشبه هذا أن يكون مأخوذاً من توجه بعض الصرقيين واللغويين إلى القول بأن الأفعال الناقصة والأدوات النحوية - ومنها أدوات النداء - قد فرغت من معانيها (يعني ارتباطها الأولي بالزمان والمكان) أي أنها كانت تحمل معنى وتحتوي عليه، وهذا المعنى كان معلوماً ومحددًا لمفهوم ويمرور الزمن فرغت من معانيها لعوامل لغوية واجتماعية، يقول ابن الشجري: «عامّة الناظرين يقبل عليك لتخاطبه بما تريد أن تخاطبه به...»<sup>(١)</sup>.

ويتعرض ابن جني<sup>(٢)</sup> لذلك في بحثه حروف النداء للعاقل ولغير العاقل ويطلق الأمر في هذه الناحية، ويرى أن كل ما نبه أو «لفت» أو «استحضر» صالح لذلك، ويذهب في هذا مذهب ابن الشجري.

وقد تفرعت قواعد النداء وأنواعه على النداء نفسه الذي هو مجرد استحضار، لكن هذه القواعد ليست جامعة مانعة كما يشترط لها الأصوليون أنها

(١) ابن الشجري: الأمل في الشجرية، حيدر آباد الدكن ١٣٤٩ هـ ص ٢٧٤ - ٢٧٥

(٢) ابن جني: الخصائص ج ٢ ص ٨٨ وما بعده

## فكر النحوي العربي

النداء؟

من أقسام الطلب الدال على الأولوية الاستحضارية فذكر أن كون مأخوذاً من توجه بعض الأدوات النحوية - ومنها الأولى بالزمان والمكان) أي كان معلوماً ومحددًا لمفهوم اجتماعية، يقول ابن الشجري: «طبه به...»<sup>(١)</sup>

النداء للعاقل ولغير العاقل  
سأنبه أو «لفت» أو «استحضر»  
ي.

النداء نفسه الذي هو مجرد  
كما يشترط لها الأصوليون أنها

تحاول فقط أن تتبع الظاهرة فتضع لها نظاماً قد لا يكون دقيقاً ولا شاملاً، وذلك يتمثل في أن النحاة جعلوا المنادى من أقسام المفعول به<sup>(٢)</sup> وبما أنهم جعلوه من أقسام المفعول به، والمفعول به قد يقع بعد فعل متعد، والمنادى لم يسبقه فعل متعد - قدروا له فعلاً، وجعلوه لازم الاضمار<sup>(٣)</sup>، ثم ذكروا أنه أضمر لأسباب منها:

الاستغناء بظهور معناه، وقصد الانشاء، واطهار الفعل ينقله إلى الأخبار، وكثرة الاستعمال، والتعويض عن الفعل بحرف النداء.

وكما قلت فإن النظام الذي وضع ليس دقيقاً ولا شاملاً؛ لأن النحاة لم يجمعوا على تقدير الفعل، فرأى بعضهم أن عامل النصب معنوي وهو القصد وهذا رأى سيوييه ومعظم البصريين، ورأى آخرون أن الاسم نصب بحرف النداء، ورأى غير هؤلاء وأولئك أن حروف النداء أسماء أفعال فليس هناك فعل مقدر، ورأى السيرافي أن أداة النداء حرف تنبيه<sup>(٤)</sup>، وهم في هذا الاختلاف يقدرون عوامل ويختلفون في التقدير والتأويل<sup>(٥)</sup>.

وستتناول في فصلنا هذا أهم المفكرين النحويين وكتبهم ومناهجهم التي اتبعوها في بحوثهم حول النداء.

### ١ - سيوييه:

هو عمرو بن عثمان بن قنبر<sup>(٦)</sup>، أبو بشر، امام البصريين، مولى بني الحارث بن كعب، ثم مولى آل الربيع بن زياد الحارثي، ولقب سيوييه، ومعناه. رائحة التفاح، قيل: إن أمه كانت ترقصه بذلك في صغره، وقيل: كان من يلقاه

(١) ابن هشام: قطر الدى ٢٨٠

(٢) الرخشي: المفصل ص ٣٥

(٣) السيرافي: شرح السيرافي على سيوييه ج ١ ص ٣٠٣

(٤) د. عده ارجحي: دروس في كتب النحو، دار النهضة العربية، بيروت ١٩٧٤ ص ١٥

(٥) السوطي: لغة اوعاه ج ٢ ص ٢٢٩ رقم ١٨٦٣

لا يزال يشم منه رائحة الطيب فسمي بذلك، وقيل كان يعتاد شم الفواح.  
(وهذا افتراض مردود)، وقيل: لقب لذلك للطافته؛ لأن التفاح من أطيب  
الفواكه.

أصله من البيضاء من أرض فارس، نشأ بالبصرة، وتلمذ على الخليل  
ويونس وأخذ عنهما وعن أبي الخطاب الأخفش وعيسى بن عمر  
كان شاعراً نظيفاً جميلاً وكان في لسانه حسنة وقلمه أبلغ من لسانه، وكان  
مثابراً جاداً مقبلاً على النحو بنهم بالغ، وقد قال ابن الطاح كثر عدد الخليل  
فأقبل سيويه فقال: «مرحباً بزائر لا يمل»<sup>(١)</sup>، قال: وما سمعت لخليل يقوه  
لغيره.

وضع مصنفه المشهور الذي عرف بـ «الكتاب» وصممه آراء أستاذيه الخليل  
ويونس، قال أبو عبيدة قيل ليونس بعد موت سيويه: «أب سيويه صنف كتاباً  
في ألف ورقة من علم الخليل فقال ومتى سمع سيويه هذا كله من الخليل،  
حشوى بكتابه، فلما رآه قال يجب أن يكون صدق فيما حكاه عن الخليل كما  
صدق فيما حكاه عني».

وقال الأزهري: «كان سيويه علامة، حسن النصف، حالس الخليل وأخذ  
عنه، وما علمت أحداً سمع منه كتابه (هذا) لأنه احتضر، وقد نظرت في كتبه  
وأب في علمه حمداً»<sup>(٢)</sup>.

ولدرمخشري فيه

لا صلى إلا لله صلاة صدق على عمرو بن عثمان بن قنينة

(١) محمد بن عبد الله بن جندب، ذكره معارف لغات العرب، لمكة لعلمه جديده، بـ ٥٥، دوس

درج حـ ٥ ص ٣٤٤

(٢) لربيعي، صفات النحويين واللغويين ص ٤٩، ويقوت معجم الأدب، ح ١٦ ص ١١١

(٣) لأزهري، مقصدية تهذيب لغة ص ٥٥

(٤) لسيوطي، نعيه انودة حـ ٢ ص ٢٣٠

بل كان يعدد شتم التصح،  
أفته؛ لأن التصح من أطي

بصرة، وتلمذ على الخليل  
بن عمر

قلمه أبلغ من لسانه، وكان  
لنطاح: كنت عند الخليل  
وما سمعت الخليل يقوله

وضمنه آراء أستاذيه الخليل  
ويوه: «ان سيويه صنف كتاباً  
سيويه هذا كله من الخليل،  
بق فما حكه عن احلس كما

بصفت، حلس احليل وأحد  
حصر، وقد نظرت في كتبه

عمروس عنده بن عمر

كنه اسمه حديد، - ١٠٤٠ - دون

معجم لاداء ح ١٦ ص ١١٦

فان كتابه لم يغن عنه بنو قلم ولا أبناء منبر  
ورد سيويه بغداد على يحيى البرمكي، فجمع بينه وبين الكسائي، ولم تطل  
اقامته بعد ذلك، ومات بالبيضاء، وقيل بشيراز سنة ثمانين ومائة وعمره اثنتان  
وثلاثون سنة، وقيل نيف على الأربعين<sup>(١)</sup>.

حمل «الكتاب» عن سيويه تلميذه الأخفش الأوسط، وأقرأه تلاميذ بصريين  
في مقدمتهم المازني، وتلاميذ كوفيين في مقدمته الكسائي، وقد بلغ من اعجاب  
الاسلاف بهذا الكتاب أن سموه «قرآن النحو»<sup>(٢)</sup>.

واهتم به النحاة وعني عدد منهم بشرحه والتعليق عليه أمثال السيرافي في  
«شرح السيرافي على كتاب سيويه» والمازني في «الديباج في جامع كتاب  
سيويه»<sup>(٣)</sup>، وابن خسروف في «مفتاح الأبواب في شرح غوامض الكتاب»  
والزنجشيري في «شرح كتاب سيويه»<sup>(٤)</sup> وشرح شواهد المبرد في «المدخل إلى كتاب  
سيويه»<sup>(٥)</sup>، والأعلم الشنمري في «شرح الأعلام لشواهد سيويه»، وأبو البقاء  
العكبري في «لباب الكتاب».

#### سيويه والنداء:

يفاجئنا سيويه في «الكتاب» بقسم عن النداء<sup>(٦)</sup> يقع في حوالي مئة صفحة<sup>(٧)</sup>،  
ومع أنه لا يمكن اعتبار «أبواب» سيويه في النداء نهائية التطور كما سنوضح،  
لكنها بحجمها وتفصيلها تبقى كبيرة جداً لا سيما إذا اعتبرت بداية، لكن هل

(١) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ١ ص ٣٦٨، والزبيدي: طبقات الحوئين واللغويين ص ٦٩.

(٢) أبو الطيب اللغوي: مراتب الحوئين ص ٦٥

(٣) ابن الديلم: الفهرست ص ٨٥

(٤) ابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٢ ص ٨١

(٥) ابن الديلم: الفهرست ص ٨٨. والفقفي: أناه الرواة ج ٣ ص ٢٨٥

(٦) سيويه: الكتاب ج ٢ ص ١٨٢

(٧) في طعة عبد السلام هارون

## «كتاب سيويه بداية حقاً»؟

هو نفسه يلجأ بعد تعريف النداء مباشرة إلى ذكر «عامل النصب» في النداء حسبما يرى الخليل بن أحمد الفراهيدي شيخه<sup>(١)</sup>، لكنه لا يذكر رأي الخليل في عامل النصب في النداء فقط، بل يذكر آراء مختلفة له في أبواب النداء كلها. ثم لا يكتفي عندما يذكر رأي الخليل في نصب المنادى بذلك بل يسوق حواراً بينه وبين الخليل يبدو أنه دار بينهما فعلاً إذ تتكرر فيه «قال» و«قلت» مراراً، بل يصرح هو نفسه فيه بذلك عندما يقول: «وقال الخليل رحمه الله وسألته عن يا زيد نفسه... فقال»<sup>(٢)</sup>.

إلى جانب الخليل (الذي يتكرر ذكره عند سيويه أكثر ما يكون) يذكر يونس ابن حبيب البصري<sup>(٣)</sup>، وأبو عمرو بن العلاء<sup>(٤)</sup>، لكن يبدو أنه أخذ عن يونس مباشرة، بينما بلغته أقوال أبي عمرو عن طريق شيخه الخليل ويونس، فهل كتب الخليل في النداء؟ ومن أين جاء سيويه بآراء يونس في النداء؟ وفي أي سياق جاءت توجهات أبي عمرو في النداء؟ إن هذه التساؤلات التي ستبقى إلى حد ما بغير ما إجابة شافية إن دلت على شيء فأنما تدل على أن سيويه ليس بداية مطلقة من كل قيد، بل هو بداية تنظيمية إذا صح التعبير، وهو بداية بهذا المعنى وبمعنى الاستقلالية التي تبدو في آراء سيويه تجاه شيخه حتى الخليل من بينهم، فهو في مضمار عامل نصب المنادى يقول أنه «نصب على إضمار الفعل المتروك إظهاره...»<sup>(٥)</sup> خلافاً للخليل الذي رأى «أنهم نصبوا المضاف نحو: يا عبد الله ويا أخانا...»<sup>(٦)</sup>. على أي حال فربما جاءت آراء الخليل هذه في سياق آرائه

(١) سيويه: الكتاب ج ٢ ص ٢٨٢

(٢) المصدر نفسه ج ٢ ص ١٨٤

(٣) المصدر نفسه ج ٢ ص ١٨٥

(٤) المصدر نفسه ج ٢ ص ٢١٠

(٥) المصدر نفسه ج ٢ ص ١٨٢

(٦) سيويه: الكتاب ج ٢ ص ١٨٢

اللغوية، بل ربما كانت مجرد  
يفكر بتأليف كتابه، وإذا  
بالسنة إلى يونس من حيث  
عمرو بن العلاء الذي لم  
إلى البداية، أنه لا معدي  
الحق ككتاباتهم في اللغة،  
المثال آراء في سائر أبواب  
الخليل وغيره كانت لهم كتب  
عن ذلك من أمثال ابن النجار  
الرواية الشفوية التي سادت  
جميع المصنفين تقريباً عن  
على أي حال علينا أن  
ضاعت تقريباً، ولا يمكن  
في التأليف والتركيب ومن  
يقسم سيويه مبحث  
إلى «باب». ويختلف التفسير  
ينقسم إلى فصول، كما يختلف  
ينقسم إلى «أبواب» لكن  
المحدثين، وهي تبدأ بـ «ها  
الوصف المفرد فيه إلا رفعاً»

هكذا ينقسم النداء إلى

المتأخرين في المنادى المبني وال

(١) فؤاد ميركي: تاريخ العرب

(٢) سيويه: الكتاب ج ٢ ص

(٣) المصدر نفسه ج ٢ ص ٨٨

«عامل النصب» في النداء  
لا يذكر رأي الخليل في  
أبواب النداء كلها. ثم  
يسوق حواراً بينه  
«قال» و«قلت» مراراً، بل  
رحمه الله وسألته عن يا زيد

أكثر ما يكون) يذكر يونس  
يبدو أنه أخذ عن يونس  
الخليل ويونس، فهل كتب  
في النداء؟ وفي أي سياق  
التي ستبقى إلى حد ما  
أن سيويه ليس بداية مطلقة  
وهو بداية هذا المعنى وبمعنى  
الخليل من بينهم، فهو في  
على إضمار الفعل المتروك  
المضاف نحو: يا عبد الله ويا  
الخليل هذه في سياق آرائه

الدعوية، بل ربما كانت مجرد اجابات على أسئلة وجهها إليه سيويه عندما بدأ  
يفكر بتأليف كتابه، وإذا كان الأمر كذلك بالنسبة إلى الخليل فقد يكون هو نفسه  
بالنسبة إلى يونس بن حبيب، لكنه بالتأكيد ليس على النحو نفسه بالنسبة إلى أبي  
عمرو بن العلاء الذي لم يأخذ عنه سيويه مباشرة على ما يبدو. ان هذا يقودنا  
إلى البداية، أنه لا معدى عن الذهاب إلى أن هؤلاء جميعاً كانت لهم كتابات في  
النحو ككتاباتهم في اللغة، وهو أمر يدعمه أن سيويه يورد للخليل على سبيل  
المثال اراء في سائر أبواب النداء ويشكل مترابط أحياناً مما يشجع على الاعتقاد بأن  
الخليل وغيره كانت لهم كتب نحوية وان موجزة بغض النظر عما تذكره مصادرنا  
عن ذلك من أمثال ابن التديم وطبقات النحويين، وقد أثبت سيزكين أن فرضية  
الرواية الشفوية التي سادت فترة طويلة لا تجد سداً قوياً في الواقع. إذ اعتمد  
جميع المصنفين تقريباً على مصادر مكتوبة وفي مختلف التخصصات<sup>(١)</sup>.

على أي حال علينا أن نبدأ مع سيويه ما دامت التطورات السابقة قد  
ضاعت تقريباً، ولا يمكن تلمس آثارها إلا من خلال سيويه نفسه، من طريقته  
في التأليف والتركيب ومن الاقتباسات التي يذكرها عنهم.

يقسم سيويه مبحث النداء إلى «أبواب» بحيث تتحول كل مسألة من مسائله  
إلى «باب». ويختلف التقسيم هذا عن تقسيم الفقهاء الذين يعتبرون الباب رأساً  
ينقسم إلى فصول، كما يختلف عن تقسيم المحدثين الذين يعتبرون «الكتاب» رأساً  
ينقسم إلى «أبواب» لكن صيغة العنوان هي الصيغة التي كانت معروفة عند  
المحدثين، وهي تبدأ بـ «هذا» مثل «هذا باب النداء»<sup>(٢)</sup> و«هذا باب لا يكون  
الوصف المفرد فيه إلا رفعا»<sup>(٣)</sup>.

هكذا ينقسم النداء إلى حوالي خمسة وعشرين باباً تتركز في الواقع عند النحاة  
المتأخرين في المنادى المبني والمنادى المعرب وأقسامهما، ثم الندبة والترخيم. انه

(١) فؤاد سركين: تاريخ التراث العربي ج ٢ ص ٧٦ - ٨٧ ترجمة أبو الفضل ١٩٧١

(٢) سيويه الكتاب ج ٢ ص ١٨٢

(٣) المصدر نفسه ج ٢ ص ١٨٨



بدلاً من أن يلجأ سيويه إلى وضع النداء بعد التعريف الشامل في قسمين رئيسيين ثم تفريع هذين القسمين يعتمد إلى تقسيم ذلك كله إلى أقسام لا متناهية لا ترابط بينها أحياناً.

ومع أنه يلحق بأبواب النداء أبواب الندية والترخيم لكن الواضح أنه لا يعتبر هذين الأمرين جزءاً أساسياً من أجزاء النداء<sup>\*</sup>، والواقع أن النداء عنده يأتي بعد الابتداء ومعمولات «كم» باعتبار هذه القضايا مترابطة.

\* إذا كان تقسيم «النداء» إلى «أبواب» منفصلة يظهر شيئاً من «عجلة» البداية وعدم نضجها، فالواقع أن «المصطلح» الذي يرد في الأسواب يظهر الأمر نفسه، فالمنادى المبني لا يسمى كذلك بل هو «باب لا يكون الوصف المفرد فيه إلا رفعاً»<sup>(١)</sup>، والمنادى المضاف لا يسمى كذلك بل هو «إضافة المنادى إلى نفسك»<sup>(٢)</sup> ويظهر هذا كله عدم استقرار العالم المصطلحي النحوي في كثير من الأمور أيام سيويه. وتبقى بعد هذا كله قضية التركيب الداخلي للأبواب، فالمنادى المبني لا يأتي أولاً أو ثانياً بكافة أنواعه، وكذا المنصوب أو المعرب، بل تختلط المسائل وتتجزأ بحيث لا يمكن معه أحياناً إعادة ترتيبها إلا بمقارنتها بكتب المتأخرين الذين نضج عندهم المصطلح النحوي والترتيب التركيبي.

لكن ظاهرة عدم نضج المصطلح ليست هي الظاهرة الوحيدة بين ظواهر البداية عند سيويه، إن طريقته في التأليف والتركيب، ثم طريقته في الترتيب الداخلي للأبواب تظهران مدى صعوبة البداية (التنظيمية على الأقل في هذا المجال، ففي مجال التأليف والتركيب تنتشر في باب النداء عنده - كما في سائر الأبواب - ظاهرة الاعتماد على السؤال والجواب وسيلة لإيضاح ما يريد إيضاحه.

ومن الواضح  
تقتضي ضرور  
ويقود إلى است  
بين فقر بابه  
ساد البدايات  
عبيدة (٩٠)  
وكتب الخارث  
والمكاسب،  
تجريبية للإجا  
يجعل من الس  
المساجد، وأن  
المتكلمين الجا  
فالذي لا شك  
ترابط الباب،  
مباشراً.

أما قضية الترتيب  
معانيها في تلك  
طريقة بحث  
في ذهنه فكر  
الوصوح والتف  
الشكلية القائل  
والفقرات فرة

(١) المصدر نفسه

(٢) المحاسبي: ١٢٧

(١) سيويه: الكتاب ج ٢ ص ١٨٨.

(٢) المصدر نفسه ص ٢٠٩.

سريف الشامل في قسمين  
كله إلى أقسام لا متناهية

ترخيم لكن الواضح أنه لا  
والواقع أن النداء عنده يأتي  
بإطة.

ر شيئاً من «عجلة» البداية  
رد في الأبواب يظهر الأمر  
ب لا يكون الوصف المفرد  
بل هو «إضافة المنادى إلى  
طلحي النحوي في كثير من  
تركيب الداخلي للأبواب،  
هذا المنسوب أو المعرب، بل  
إعادة ترتيبها إلا بمقارنتها  
نحوي والترتيب التركيبي.

ظاهرة الوحيدة بين ظواهر  
يب، ثم طريقته في الترتيب  
لتنظيمية على الأقل في هذا  
النداء عنده - كما في سائر  
وسيلة لإيضاح ما يريد

ومن الواضح أنه في حالة نقله عن مصدر مكتوب، فإن إشكالات النقل لا  
تقتضي ضرورة الخوض في جدل بـ «قال» و «قلت» يقطع تسلسل الكلام  
ويقود إلى استطرادات تخرج سيويه عما يريد قوله بالتحديد في الفقرة الخاصة  
بين فقر بابه في النداء<sup>(١)</sup> والملاحظ أن سيويه يتبع في هذا الأمر التقليد الذي  
ساد البدايات التأليفية، إذ نلاحظ شيئاً من ذلك في كتاب «مجاز القرآن» لأبي  
عبدة (- ٢٠٩ هـ) وكتاب الأموال لأبي عبيد القاسم بن سلام (- ٢٢٤ هـ)  
وكتب الحارث بن أسد المحاسبي (- ٢٤٣ هـ) من مثل: الرعاية لحقوق الله،  
والمكاسب، وفهم القرآن»، وكان المعتقد أن طريقة السؤال والجواب كانت  
تجريبية للإجابة على قدر السؤال<sup>(٢)</sup> لكن ظهورها في مؤلفات بغرض الاستطراد  
يجعل من الراجح الذهاب إلى أن ذلك كان بسبب تقليد الحلقات في  
المساجد، وانتشار ذلك عن طريق مصنفات المحدثين، وربما كانت لأساليب  
المتكلمين الجدلية أخيراً آثار على مثل هذا النوع من التأليف، على أي حال  
فالذي لا شك فيه أن وجود هذه الطريقة في باب النداء من الكتاب أثر على  
ترابط الباب، وأدى إلى بحث مسائل نحوية وصرفية لا تتصل بالباب اتصالاً  
مباشراً.

أما قضية الترتيب الداخلي التي عرضنا لبعض ظواهرها من قبل فتبدو بأوضح  
معانيها في تلك «اللامنتطقية» التي لا تقتصر على ترتيب الفقرات، بل تشمل  
طريقة بحث المسائل داخل الفقرات أيضاً. فلا شك في أن سيويه كان يملك  
في ذهنه فكرة ما عن طريقة تشكيل باب ما، لكن هذه الفكرة لم تكن من  
الوضوح والتفصيل بحيث يمكن تطبيقها، وربما أسهم في تعمس ذلك الطريقة  
الشكلية القائمة على السؤال والجواب، والتي زادت التنظيم الداخلي للأبواب  
والفقرات فوضى واضطراباً.

(١) المصدر نفسه ص ١٨٣ - ١٩٠ - ١٩٦

(٢) المحاسبي: العقل وفهم القرآن، دار الفكر بيروت ١٩٧١، ت. د. حسين القوتلي ص ١٢٦ -

مع هذا يبقى الكتاب انجازاً ضخماً كبداية تنظيمية، بل يمكن القول ان الذين جاءوا من بعده لم يستطيعوا إضافة الكثير إلى ما قاله صاحب «الكتاب».

## ٢ - ابن السراج:

هو أبو بكر محمد بن السري<sup>(١)</sup>، كان أحدث أصحاب المبرد سناً مع ذكاء وفطنة، وكان المبرد يقربه، فقرأ عليه كتاب سيويه، وعنى إلى جانب ذلك بدراسة الموسيقى فشغلته عن النحو، ثم رجع إلى الكتاب ونظر في دقائق مسائله وعوّل على مسائل الأخفش والكوفيين، وصنف كتاب الأصول الكبير وجعله تفاسيم على طريقة المناطقة، قال له أحد تلاميذه وهو يلقي بعض فصول هذا الكتاب أنه أحسن من كتاب المقتضب للمبرد أستاذه، فبادره بقوله: لا تقل هذا فأما استفدنا ما استفدناه من صاحب المقتضب وأنشد<sup>(٢)</sup>:

ولو قل مكاهها بكيت صالة      سعدى شفيت النفس قل التندم  
ولكن بكت قلبي فهيج لي السكا      بكاهها فقلت الفصل للمتقدم  
وكان اجتماعياً يحب الناس، له صلات صداقة مع كبار علماء عصره ولا سيما القرى، الكبير ابن محاهد<sup>٣</sup>

وكانت فيه دقة حسن ورقة شعور، يقال انه حاء يوماً بني صغير له فأطهر من العطف عليه ما جعل أحد جلسائه يسأله أتحمه أيها الشيخ؟ فقال متمثلاً:

(١) سيوطي نية الوعاة ج ١ ص ١٠٩، وابن السديم: الفهرست ص ٩٨ والسراج طبعات المعوين والنجوين ص ١٠٨، وياقوت معجم الأدباء ج ١٨ ص ١٩٧

(٢) البيت لعدي بن ارفاع ونسبها

ومع شحان التي كبت ثمناً  
أعلن من فرط الكرى انفسهم  
على أن ودعت و قداء في، من أبكة  
شرطي شرح مقامات ج ١ ص ١٤

(٣) ياقوت معجم الأدباء ج ١٨ ص ١٩١

ية، بل يمكن القول ان  
ير إلى ما قاله صاحب

باب المرد سآ مع ذكاء  
إلى جانب ذلك بدراسة  
في دقائق مسأله وعول  
الكبير وجعله تقاسيم على  
فصول هذا الكتاب أنه  
لا تقل هذا فأنما استندنا

ت النفس قل السدم  
ت الفضل للمتقدم  
ار علماء عصره ولا سيما

سآ بي صغير له فأظهر  
يغ" فقال متمثلاً

ن ص ٩٨ والسري طبع  
١٩٧

الكري ما سم  
س حسن السرم

أحبه حبّ الشحيح ماله قد كان ذاق الفقر ثم ناله  
وقيل: انه كان يعشق جارية من القيان والولد المذكور له منها، ومن شعره  
فيها يصف فيه جاهلها وجفاءها له<sup>(١)</sup>:

قايست بين جاهلها وفعالها فإذا الملاحه بالخيانة لا تفي  
والله لا كلمتها ولو أنها كالشمس أو كالبدر أو كالمكتفي  
حلفت لنا ألا تخون عهدنا فكأنما حلفت لنا ألا تفي

توفي ببغداد عام ٣١٦ هـ مخلفاً ثروة علمية في معظم التصانيف التي أودعها  
علمه في جميع الفنون التي برز فيها إذ تزيد على خمسة عشر كتاباً، ضاع أكثرها.

ومن مصنفاته بالإضافة إلى الأصول الكبير، جل الأصول، والموجز، شرح  
سيبويه، الجمل، الخط والهجاء، الرياح والهواء والنار.

#### ابن السراح والنداء

كانت سيطرة سيبويه على النحو من بعده عن طريق كتابه شبه كاملة، فلقد  
رأى علامة كالملازني أن على من أراد أن يعمل كتاباً كبيراً في النحو بعد سيبويه أن  
يستحي<sup>(٢)</sup>، وفي هذا القول من المبالغة المردودة لأن النحو لم يصل على يد سيبويه  
ومن بعده إلى حد الكمال، إلا أن كتاب سيبويه كانت له هالة انعكست ظلالها  
على النحويين، حيث كان جلهم إما شراحاً أو معلقين أو مختصرين أو مقربين،  
وقل من جرؤ على التجديد التام أو التنكر للاستاذ الأول. وربما كان أبو بكر  
السراح من أول الذين تمثلوا سيبويه وكتبوا كتباً مطولة في النحو انطلاقاً من دون  
أن يلغي ذلك شخصياتهم، وبهمنا هنا من كتبه كتابان: الأصول والموجز

أما الأصول فيقول فيه ابن الأنباري<sup>(٣)</sup>: جمع فيه أصول علم العربية وأخذ

(١) المقطعي أنه الروء ص ٣ ١٤٧

(٢) ابن السديم لمهرست ٨٦

(٣) ابن الأسدي بره الألاء ٣١٤

مسائل سيويه ورتبها أحسن ترتيب «وقال المرزباني عن الكتاب نفسه: «انتزعه من أبواب كتاب سيويه... وانما أدخل فيه لفظ التقاسيم، فأما المعنى فهو كله من كتاب سيويه على ما قسمه ورتبه...»<sup>(١)</sup> ويزيد ابن جني هذا الحكم تطرفاً عندما يزعم بأن ابن السراج لم يأت في الكتاب بأي شيء جديد<sup>(٢)</sup>، لكن هناك علماء آخرون يقومون بعمل ابن السراج تقويماً آخر، من هؤلاء ياقوت الذي رأى أنه «ما زال النحو مجنوناً حتى عقله ابن السراج بأصوله»<sup>(٣)</sup>، وقال صاحب النزهة<sup>(٤)</sup>: «انه جمع فيه أصول العربية» وتابعه ابن خلكان فقال: «هو من أجود الكتب المصنفة في هذا الشأن، وإليه المرجع عند اضطراب النقل واختلافه»<sup>(٥)</sup>.

والقفطي<sup>(٦)</sup> نفسه الذي رأى أنه مأخوذ عن سيويه يعود من جديد ليعلل تجديد ابن السراج فيه عن طريق القول انه: «عول فيه على مسائل كثيرة» هذا فيما يتصل بالأصول، ولنا إليه عودة.

أما الموجز فيكاد يكون مختصراً للأصول يختصر كل شيء لكنه لا يغفل شيئاً إغفالاً تاماً.

والملاحظ أنه يتبع في الخطة العامة في الموجز كما في الأصول كتاب سيويه متدئاً بالنحو وخاتماً بالصرف، مستهلاً الكتابين بباب الكلام وأقسامه، ومنتهياً بباب الادغام. أما في التفاصيل فقد خالفه في كثير منها، فقد عالج سيويه النسب ثم التصغير ثم الجمع على التوالي، أما ابن السراج فقد عالج الجمع فالتصغير فالنسب، ويمتد هذا الاختلاف إلى معالجة التوابع والمستثنى والمنادى.

ففي حين يبدأ سيويه حديثه عن النداء بـ «هذا باب النداء»<sup>(٧)</sup> يكتفي ابن

(١) القفطي: أنباه الرواة جـ ٣ ص ١٤٩

(٢) ابن جني: الحصائص - ١ ص ٢

(٣) ياقوت: معجم الأدباء جـ ١٨ ص ١٩٨

(٤) ابن الأنباري: نزهة الألباء ٣١٤

(٥) ابن خلكان: وفيات الأعيان جـ ٢ ص ٤٦٢

(٦) القفطي: أنباه الرواة جـ ٣ ص ١٤٩

(٧) سيويه: الكتاب جـ ٢ ص ١٨٢٣

السراج بالقول: باب النداء والجدل حوله مع في معالجة: «الحروف المضارع والمضارع للنداء: «الاستغاثة والنداء أقسامه»<sup>(٨)</sup>، بينما يفصل والملاحظ في هذا لا يعالج الفصول الداء فهناك في الصفحات الأ ليست في كتاب سيويه الداخلي الأول عن المنادى السراج عنوانه الأول بعد أن انتهى من المنادى المضارع للمضارع والصفة للذين بمنزلة وبينما يتفق «الأصول

- (١) ابن السراج: الأصول
- (٢) سيويه: الكتاب ٢ /
- (٣) ابن السراج: الأصول
- (٤) ابن السراج: الموجز
- (٥) ابن السراج: أصول
- (٦) ابن السراج: الموجز
- (٧) سيويه: الكتاب ٢ /
- (٨) ابن السراج: الأصول
- (٩) المصدر نفسه ٢٠ / ١
- (١٠) سيويه: الكتاب ٢ /

كتاب نفسه: «انتزعه  
فأما المعنى فهو كله  
في هذا الحكم تطرفاً  
جديداً<sup>(١)</sup>، لكن هناك  
لاء ياقوت الذي رأى  
له<sup>(٢)</sup>، وقال صاحب  
فقال: «هو من أجود  
النقل واختلافه»<sup>(٣)</sup>.

مورد من جديد ليعلّل  
ل مسائل كثيرة» هذا  
يـ لكنه لا يغفل شيئاً

لأصول كتاب سيويه  
لام وأقسامه، ومنتهاً  
، فقد عالج سيويه  
ج فقد عالج الجمع  
والمستثنى والمنادى.

ب النداء<sup>(٤)</sup> يكتفي ابن

السراج بالقول: «باب النداء»<sup>(١)</sup>، وفي حين ينصرف سيويه بعدها إلى تعريف  
النداء والجدل حوله مع الخليل ويونس<sup>(٢)</sup>، يبدأ ابن السراج على الفور في أصوله  
في معالجة: «الحروف التي ينادى بها»<sup>(٣)</sup> وفي موجزه يذكر أقسام النداء: «المفرد  
المضاف والمضارع للمضاف»<sup>(٤)</sup>، ثم يذكر ابن السراج في الأصول أغراض  
النداء: «الاستغاثة والتعجب والمدح والتدبة» ويعود بعدها لذكر أنواع النداء أو  
أقسامه<sup>(٥)</sup>، بينما يفصل في الموجز في أقسام النداء التي بدأ بها<sup>(٦)</sup>.

والملاحظ في هذا الصدد أنه يحاول في الأصول التزام شواهد سيويه رغم أنه  
لا يعالج الفصول الداخلية بالطريقة نفسها. ولا يعني هذا أنه لا يضيف شيئاً  
فهناك في الصفحات الأولى لحديثه عن النداء في «الأصول» عدة شواهد شعرية  
ليست في كتاب سيويه، وهكذا فإنه في الوقت الذي يضع سيويه العنوان  
الداخلي الأول عن المنادى المنصوب على المدح أو الشتم أو التعظيم<sup>(٧)</sup> يضع ابن  
السراج عنوانه الأول الداخلي عن «المنادى المضاف».

بعد أن انتهى من دراسة أقسام النداء المفرد<sup>(٨)</sup>، انتقل ابن السراج إلى الاسم  
المنادى المضارع للمضاف لطوله<sup>(٩)</sup> في حين عمد سيويه إلى دراسة «الاسم  
والصفة اللذين بمنزلة اسم واحد»<sup>(١٠)</sup>.

وبينما يتفق «الأصول» و«الموجز» في العنوان التالي: «باب ما خص به النداء

(١) ابن السراج: «الأصول» ١/٤٠٠، والموجز ٤٥

(٢) سيويه: الكتاب ٢/١٨٢ - ١٨٤

(٣) ابن السراج: «الأصول» ١/٤٠٠ - ٤٠١.

(٤) ابن السراج: الموجز ٤٥.

(٥) ابن السراج: «الأصول» ١/٤٠١، وما بعدها

(٦) ابن السراج: الموجز ٤٥ - ٤٧

(٧) سيويه: الكتاب ٢/١٩٤

(٨) ابن السراج: «الأصول» ١/٤١٤

(٩) المصدر نفسه ١/٤٢٠

(١٠) سيويه: الكتاب ٢/٢٠٣

من تغيير بناء الاسم المنادى والزيادة في آخره والحذف فيه<sup>(١)</sup>، تبدأ عند سيويه فصول النداء المضاف<sup>(٢)</sup>. ثم تعود الكتب الثلاثة إلى الالتقاء في باب «اللام التي تدخل في النداء للاستغاثة والعجب»<sup>(٣)</sup> لكن سيويه يسمي الباب كالتالي: «هذا باب ما يكون النداء فيه مضافاً إلى المنادى بحرف الإضافة»<sup>(٤)</sup>، والاتفاق تام فيما يتصل بباب الندة<sup>(٥)</sup> لكن سيويه يرى التفصيل في جزئيات كثيرة في الباب بينما يتجاوز ابن السراج ذلك بسرعة إلى باب الترخيم<sup>(٦)</sup>، ويتقدم عند سيويه الاختصاص على الترخيم<sup>(٧)</sup>، بينما يرى ابن السراج أن الاختصاص «يضارع النداء»<sup>(٨)</sup> وليس نداء حقيقياً، ولذلك فهو يؤخره إلى ما بعد الترخيم في الأصول بينما لا يذكره تماماً في «الموجز» ثم يعود الكتابان إلى الاتفاق في القصاب الجزئية الملحقه بباب النداء، لكن في حين يضع لها سيويه عناوين فرعية<sup>(٩)</sup>، يكتفي ابن السراج بالقول: «مسائل من هذا الباب»<sup>(١٠)</sup>.

وهكذا فانا نلاحظ بالنسبة إلى ابن السراج - مقارناً بسيويه - أمرين اثنين تطور المصطلح. عنده، وتطور الترتيب والتقسيم، أما فيما يتصل بالمصطلح فان طلع «الإضافة» عنده يثبت ويتجذر، بينما يظل سيويه متردداً بين تسميته «إضافة». ويعمد ابن السراج فيما يتصل بلام النداء لغرض الاستغاثة والتعجب إلى تسميتها بذلك بينما يضطر سيويه إلى القول «هذا باب ما يكون النداء فيه مضافاً إلى المنادى بحرف الإضافة وهكذا يركز سيويه على الحالة

(١) ابن السراج: الأصول ٤٢٣/١، والموجز ص ٤٨

(٢) سيويه: الكتاب ٢٠٥/٢ وما بعدها

(٣) ابن السراج: الأصول ٤٤٧/١، والموجز ص ٤٨

(٤) سيويه: الكتاب ٢١٥/٢

(٥) المصدر نفسه ٢٢٠/٢، وابن السراج: الأصول ٤٣٢/١ والموجز ٥٠

(٦) ابن السراج: الأصول ٤٣٧/١، والموجز ص ٥١

(٧) سيويه: الكتاب ٢٣٣/٢

(٨) ابن السراج: الأصول ٤٤٧/١

(٩) سيويه: الكتاب ٢٤١/٢ وما بعدها.

(١٠) ابن السراج: الأصول ٤٤٨/١

الاعرابية، بينما  
ابن السراج لف  
تقى الفروق  
والملاحظ  
تماماً عند ابن  
السراج بالقول  
بطره متأية إلى  
ظهرت في «الكتا  
والأحفش (من

٣ - الزمخشي

هو محمود  
خوارزم، فس  
عاية في الدكاء  
به حنفياً.

رحل إلى  
طويلة وتلقب  
وأبي مصر الأص  
موطه وشهرته ق  
عنه معحين إلى

(١) الففطي: أبنا

(٢) ياقوت: م

خلكان: وفي

المفسرين ٤١

الاعرابية، بينما يركز ابن السراج على أغراض النداء. وفيما يتصل بالترتيب يحاول ابن السراج الفصل بين النداء الحقيقي والنداء المجازي والمصارع للنداء بينما تبقى الفروق غير واضحة عند سيويه.

والملاحظ أن أسلوب السؤال والجواب الذي يبدو أحياناً عند سيويه يختفي تماماً عند ابن السراج، ويحاول صاحب الانباه تعليل أسباب التطوير عند ابن السراج بالقول انه تأثر بتقاسيم المنطقيين<sup>(١)</sup>. وربما كان ذلك صحيحاً، لكن نظرة متأنية إلى القضية كلها تشعر بأن الرجل لم يفعل أكثر من تنمية البذور التي ظهرت في «الكتاب» ثم ان علينا ان لا ننسى أنه جاء بعد المرد (من الصريين) والأخفش (من الكوفيين).

### ٣ - الزمخشري:

هو محمود بن عمر أبو القاسم جار الله<sup>(٢)</sup>، ولد سنة ٤٦٧ بزمخشري من قرى خوارزم، فنسب إليها، وبها كان منشؤه ومرباه، كان واسع العلم، كثير الفضل، غاية في الذكاء وجودة القريحة، متفنناً في كل علم، معتزلاً قوياً في مذهبه مجاهراً به حنفياً.

رحل إلى بخارى ثم إلى بغداد في سبيل طلب العلم، وجاور مكة حقبة طويلة وتلقب بجار الله، أخذ الأدب عن أبي الحسن علي ابن المظفر النيسابوري وأبي مضر الأصفهاني، وسمع من شيخ الاسلام أبي منصور الحارثي، وعاد إلى موطنه وشهرته قد ملأت الأفاق، والطلاب يفدون عليه من كل صوب يأخذون عنه معجبين إلى أن اختاره الله لجواره سنة ٥٣٨ هـ.

(١) القفطي: أنباه الرواة ١٤٩/٣

(٢) يساقوت: معجم الأدباء ج ١٩ ص ١٢٦، القفطي: أنباه الرواة ج ٣ ص ٢٦٥. وابن خلكان: وفيات الأعيان ج ٢ ص ٨١، ابن الأنباري: نزهة الألباء ٣٩١، السيوطي: طبقات المفسرين ٤١، وبغية الوعاة ج ٢ ص ٢٧٩



له آثار جليلة في شتى نواحي الثقافة العربية: «الكشاف» في التفسير الذي يقول فيه:

ان التفاسير في الدنيا بلا عدد وليس فيها لعمري مثل كشافي  
ان كنت تبغي الهدى فالزم قراءته فالجهل كالداء والكشاف كالشافي  
وفي الحديث: «الفائق في غريب الحديث» وله: «المقامات، المستقصى في  
الأمثال، ربيع الأبرار، أطواق الذهب، صميم العربية، شرح أبيات الكتاب،  
الأنموذج في النحو، الرائض في الفرائض، الكلم النوابغ، القسطاس في  
العروض، وأساس البلاغة.

وكتابه «المفصل» له شأن في علم النحو، ومكانة مرموقة في عصر الزمخشري  
وما تلاه من عصور<sup>(١)</sup>، وقد نال عناية بالدرس والشرح، فقد شرحه ابن الحاجب  
وسماه: «الإيضاح» وشرحه العكبري، وابن مالك وابن يعيش وغيرهم، وشرح  
ابن يعيش ذائع ومتداول ومرجع للدارسين.

جاء في مقدمة الكتاب: «لقد ندبني ما بالمسلمين من الأرب، إلى معرفة كلام  
العرب، وما بي من الشفقة والحدب على أشياعي من حفدة الأدب لإنشاء كتاب  
في الاعراب، محيط بكافة الأبواب، مرتب ترتيباً يبلغ بهم الأمد البعيد بأقرب  
السعي، ويملاً سحاهم بأهون السقي، فأنشأت هذا الكتاب، المترجم باسم  
المفصل في صناعة الاعراب مقسوماً إلى أربعة أقسام: «القسم الأول في الأسماء،  
والقسم الثاني في الأفعال، والقسم الثالث في الحروف، والقسم الرابع في المشترك  
من أحوالها، وصنفت كلاً من هذه الأقسام تصنيفاً، وفصلت كل صنف منها  
تفصيلاً حتى رجع كل شيء إلى نصابه واستقر في مركزه، ولم أذكر فيه من الفوائد  
المتكررة ونظمت من الفرائد المتناثرة مع الإيجاز غير المخل، والتلخيص غير الممل

مناصحة لمقتبسيه أر  
يستطاب...»<sup>(٢)</sup>

وقد حقق الزمخشري  
المتجانس من الموضوعات  
النحو، وقد ألم بما في كتاب  
نعرفه الآن من تقسيم ونحو  
وقد سار في موضوع

الزمخشري والنداء:  
تناول الزمخشري الن  
المنصوبات وسماه باسم:  
عبد الله فكأنك قلت يا  
وصار «يا» بدلاً منه<sup>(٣)</sup>، ثم  
توابع المنادي ذكراً المضمر  
يا زيد الطويل والطويل،  
كالوصف بغيرهما إذا لم يبق  
بعد ذلك يذكر أفساد  
فأي يوصف بشيئين بما  
الاشارة كقولك يا أيها الر  
الألف واللام كقولك يا

- (١) الزمخشري: المفصل في
- (٢) الزمخشري: المفصل من
- (٣) المصدر نفسه ص ٣٧.
- (٤) المصدر نفسه ص ٣٩.

(١) د. حسن عون: تطور الدرس النحوي، القاهرة ١٩٧٠ ص ٩٩ وقد قبل في المفصل:  
مفصل جاز الله في الحسن غايته وألفاظه فيه كدّر مفصل  
لولا التقى قلت المفصل معجز كأي طوال من طوال المفصل

في التفسير الذي

ي مثل كشاف

كشاف كالكشاف

ات، المستقصي في

آيات الكتاب،

القسطنطين في

عصر الزخشي

رحه ابن الحاجب

وغيرهم، وشرح

إلى معرفة كلام

بإنشاء كتاب

البعيد بأقرب

المرجع باسم

الأول في الأسماء،

الرابع في المشترك

كل صنف منها

فيه من الفوائد

خيص غير الممل

مناصحة لمقتنيه أرجو أن أجتني منها ثمري دعاء يستجاب، وثناء  
يستطاب...»<sup>(١)</sup>.

وقد حقق الزخشي ما قاله، فالكتاب مرتب ترتيباً تأليفاً، يجمع بين  
المتجانس من الموضوعات، وهو يمثل مرحلة من مراحل التدرج في اخراج علم  
النحو، وقد ألم بما في كتاب سيويه من نظام علمي أوضح وبأسلوب أقرب إلى ما  
نعرفه الآن من تقسيم وتعبير واصطلاحات في هذا العلم.

وقد سار في موضوعاته تبعاً للأقسام الأربعة التي أشار إليها.

#### الزخشي والنداء:

تناول الزخشي النداء في القسم الأول من كتابه «المفصل» (قسم الأسماء)  
المنصوبات وسماه باسم: «المنصوب باللازم اضماره منه النداء لأنك إذا قلت يا  
عبد الله فكأنك قلت يا أريد أو أعني عبد الله، ولكنه حذف لكثرة الاستعمال  
وصار «يا» بدلاً منه»<sup>(٢)</sup>، ثم يبين ما ينصب لفظاً أو محلاً، بعدها ينصرف إلى ذكر  
نواحي المنادى ذاكرة المضموم غير المبهمة إذا أفردت حملت على لفظه ومحله كقولك  
يا زيد الطويل والطويل، ويا تميم أجمعون وأجمعين...»<sup>(٣)</sup> والوصف بابن وابنة  
كالوصف بغيرهما إذا لم يقعا بين علمين..

بعد ذلك يذكر أقسام المنادى المبهمة وهو عنده شيان<sup>(٤)</sup>: أي واسم الإشارة،  
فأي يوصف بشيئين بما فيه الألف واللام مقحمة بينهما كلمة التنبيه، وباسم  
الإشارة كقولك يا أيها الرجل، ويا أيها... واسم الإشارة لا يوصف إلا بما فيه  
الألف واللام كقولك يا هذا الرجل ويا هؤلاء الرجال. ويستمر الزخشي في

(١) الزخشي: المفصل في علوم العربية ط. ثالثة، دار الجيل، بيروت ص ٥.

(٢) الزخشي: المفصل ص ٣٥.

(٣) المصدر نفسه ص ٣٧.

(٤) المصدر نفسه ص ٣٩.

تفصيلاته ذاكراً أحكام المنادى المكرر في حالة الاضافة، ثم يتناول المندوب دون تعريفه قائلاً: «ولا بد لك في المندوب من أن تلحق قبله يا أووا وأنت في الحاق الألف في آخره مخير فتقول وازيداه أو وازيد والهاء اللاحقة بعد الألف للوقف خاصة دون الدرج...»<sup>(١)</sup>.

بعد ذلك ينصرف الزمخشري لذكر خصائص النداء قائلاً: «ومن خصائص النداء الترخيم إلا إذا اضطر الشاعر فرخم في غير النداء وله شرائط أحداها أن يكون الاسم علماً والثانية أن يكون غير مضاف والثالثة أن لا يكون مندوباً ولا مستغاثاً، والرابعة أن تزيد عدته على ثلاثة أحرف إلا ما كان في آخره تاء تأنيث فان العلمية والزيادة على الثلاثة فيه غير مشروطتين...»<sup>(٢)</sup>.

ويذكر حذف المنادى... «وقد يحذف المنادى فيقال يا بؤس يزيد بمعنى يا قوم بؤس لريد ويستشهد بأبيات من «الكتاب» مثل:

يا لعنة الله والأقوام كلهم والصالحون على سمعان من جار  
وأما حروف النداء فيذكرها في القسم الثالث: «ومن أصناف الحروف حروف النداء وهي يا وايا وهيا وأي والهمزة ووا فالثلاثة الأول لنداء البعيد أو من هو بمنزلة من نائم أو ساه فإذا نودي بها من عداهم فلحرص المنادى على إقبال المدعو عليه ومقاطعته لما يدعوه له وأي والهمزة للقريب ووا للندبة خاصة.

وقول الداعي يا رب ويا الله استقصار منه لنفسه وهضم لها، واستبعاد عن مظان القبول والاستماع وإظهار للرغبة في الاستجابة بالجوار»<sup>(٣)</sup>.

والملاحظ أن أسلوب الزمخشري في «المفصل» اتسم بالايجاز غير المخل والتلخيص غير الممل كما ذكره هو في مقدمته.

٤ - ابن الحاجب  
هو جمال الدين  
مالكي، ولد في «أسد»  
الدرس والتحصيل حتى  
إلى دمشق ودرّس بحام  
وكان الأغلب عليه النح  
انتقل إلى الاسكندرية  
عنه ابن خلكان: «كن  
شهادات، وسألته عن  
وتثبت تام»<sup>٢</sup>.

صنف ابن الجهم  
«الكافية» في النحو، و  
من أهم شروح  
السيوطي<sup>١</sup> «لم يؤلف غيره  
تعليل. وقد أكت  
واحتيارات جمة، ومده

ابن الحاجب والنداء  
تضمن كتاب الكافي  
بطريقة تشبه في كثير من

(١) ابن حجرى طبع  
ص ٥٠٨، وأن عمه  
١٣٥٠ هـ حرره ص ٤٠٤  
(٢) ابن حنكاه وقت لا  
(٣) السيوطي نسخة بوجه

(١) المصدر نفسه ص ٤٤  
(٢) المصدر نفسه ص ٤٧  
(٣) الزمخشري الفصل ص ٣٠٩

#### ٤ - ابن الحاجب :

هو جمال الدين عثمان بن عمر بن أبي بكر بن يونس أبو عمرو ، كردي مالكي ، ولد في «أسنا» بصعيد مصر سنة ٥٧٠ هـ ، ونشأ بالقاهرة ، أكتب على الدرس والتحصيل حتى أصبح عالماً في الفقه المالكي وفي أصول النحو ، رحل إلى دمشق ودرّس بحامعها في زاوية المالكية ، وأكتب الفضلاء على الأخذ منه ، وكان الأغلب عليه النحو .

انتقل إلى الاسكندرية ليقم بها ، فلم تطل مدته ومات بها عام ٦٤٦ هـ قال عنه ابن خلكان : «كان من أحسن خلق الله ذهنًا ، وجاءني مراراً بسبب أداء شهادات ، وسألته عن مواضع في العربية مشكلة فأجاب أبلغ جواب بسكون كثير وثبت تام»<sup>(١)</sup>

صنف ابن الحاجب في الفقه والأصول ، وله في النحو والصرف كتابان «الكافية» في النحو ، و«الشافية» في الصرف ، وقد اهتم بها كثير من العلماء

من أهم شروح الكافية شرح الشيخ رضي الدين الاسترأبادي (-٦٨٦) ، قال السيوطي «لم يؤلف عليها بل ولا في غالب كتب النحو مثله جمعاً وتحقيقاً وحسن تعليل ، وقد أكتب الناس عليه وتداولوه ، وله فيه أبحاث كثيرة مع النحاة ، واحتبارات حمة ، ومذاهب ينفرد بها»<sup>(٢)</sup> .

#### ابن الحاجب والنداء .

نضمن كتاب الكافية بحثاً في اصطلاحاتها وفي نهجها العام وفي ترتيبها بطريقة تشبه في كثير من النواحي ما اتبعه الزغشري في كتابه «المفصل» فقد بدأ

(١) من المخرى طغوت الفراء ، وشبهه براحستر ، مصعة اسعاده ، القاهرة ١٣٥٢ هـ ج ١ ص ٥٠٨ ، ومن عهد الحسي شمرات لذهب في أخبار من ذهب ، نشره القدسي ، القاهرة ١٣٥٠ هـ ج ٥ ص ٢٣٤ ولسيوطي نعيه لوعه ج ٢ ص ١٣٤

(٢) من خللك - وفيت الأعد ج ١ ص ٣٦٤

(٣) لسيوطي نعيه لوعه ج ٢ ص ١٣٥

بشرح الكلمة والكلام والاسم والمعرب والاعراب وعلاماته، ثم تكلم على المرفوعات من الأسماء وعلى المنصوبات ومنها النداء، وانتهى ببحث الحرف وشرح أنواع الحروف.

والكتاب على شكل متن موجز على الطريقة المتبعة في تأليف متون واتسم بالدقة في التفريع والالتزام بسيبويه إلى حد كبير، مع وجود شبه معين بطريقة ابن مالك.

وسنعمد في عرض النداء على شرح الاسترأباضي المطبوع مع الأصل قديماً والمصور ببيروت حديثاً محاولين أن نستل كلام ابن الحاجب من خلال شرح الاسترأباضي؛ لأن شرح الاسترأباضي متداخل مع كلام ابن الحاجب بحيث يصعب الفصل بينهما تماماً.

يبدأ عن النداء بالقول انه القسم الثاني من أقسام المفعول به، ثم يعرفه بقوله انه هو: «المطلوب اقباله بحرف نائب مناب ادعوا لفظاً أو تقديرآ».

وعلى عادة الأصوليين والمناطق في الحد يذهب إلى التفصيل في شرح التعريف محدداً ما يدخل منه وما يخرج منه فبقوله: «المطلوب اقباله» «أخرج المندوب لأنه المتجع عليه لا المطلوب اقباله» (١).

ثم يمضي في تفصيلات للتعريف السالف ذكره، ويتعرض أثناءها لنقد من جانب شارحه الاسترأباضي الذي يأخذ على ابن الحاجب زعمه أن الزمخشري عجز عن تعريف النداء (٢).

ويحاول بعد ذلك أن يعرب «يا» - حرف النداء المعروف، ثم ينصرف إلى قضية النداء المبني فيذكر أن «النداء» يبنى على ما يرفع به ان كان مفرداً معرفة

(١) الاسترأباضي: شرح الكافية ج ١ ص ١٣١، دار الكتب العلمية، بيروت ط، ثانية ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م.

(٢) المصدر نفسه: ج ١ ص ١٣٢.

(٣) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣١.

مثل يا زيد ويا رجل ويا زيدان ويا زيدون...»<sup>(١)</sup>.

ولكي يعلل بناءه على ما يرفع به يذكر رأياً للنحوي واللغوي المشهور: الكسائي الذي ينسب إليه قوله: ان المنادى المفرد المعرفة «مرفوع لتجرده عن العوامل اللفظية، ولا يعني أن التجرد فيه عامل الرفع كما قال بعضهم في المبتدأ بل المراد به انه لم يكن فيه سبب للبناء حتى يبنى فلا بد فيه من الاعراب...»<sup>(٢)</sup>.

أما المنادى المضاف المنصوب: «فانما نصب لطوله ولأن المنصوبات في كلام العرب أكثر...»<sup>(٣)</sup>. وهكذا يمضي مبيناً سبب بناء هذا النوع من النداء ونصب ذاك وفتح لام هذا وكسر لام ذاك<sup>(٤)</sup>.

وذلك من موقع علماء الأصول المعروف، وهو يتصل عندهم بباب دلالات الألفاظ في الأحكام الشرعية، وهكذا تمتزج عنده أصول النحو بأصول اللغة والفقه فيخرج من ذلك مزيج لم تعرفه كتب النحو إلا نادراً.

بعد ذكر أحكام المنادى وعللها ينصرف إلى ذكر «توابع المنادى المبني المفردة من التأكيد والصفة وعطف البيان والمعطوف بحرف الممتنع دخول يا عليه ترفع على لفظه وتنصب على محله نحو يا زيداً العاقل والخليل في المعطوف يختار الرفع وأبو عمرو النصب وأبو العباس ان كان كالحسن فكالخليل والا فكأبي عمرو والمضافة المعنوية تنصب والبدل والمعطوف غير ما ذكر حكمه حكم المستقل مطلقاً والعلم الموصوف بابن مضافاً إلى علم آخر يختار فتحه...»<sup>(٥)</sup>.

ويذكر في هذا الصدد أن توابع المنادى على ضربين: اما بدل أو عطف نسق مجرد عن اللام أو غيرهما من بقية التوابع الخمسة وهي: «النعت والتوكيد وعطف

(١) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٢

(٢) الاسترادي: شرح الكافية ج ١ ص ١٣٢

(٣) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٢

(٤) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٢ - ١٣٣

(٥) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٦.

## البيان وعطف النسق وذو اللام . . .

ويعني ليذكر قضيتي الاعراب والبناء في المنادى المفرد والمضاف<sup>(١)</sup> وهو يذكر في هذا المجال رأي اس الأنباري الذي يميز في المضافات الرفع أيضاً كما في المفرد وان لم تكن التوابع المذكورة مضافة جاز رفعها ونصبها في الوصف . . . وفي عطف البين . . . وفي المعطوف ذي اللام يقول: «وأما الضرب الثاني من التوابع أعني البعت والتأكيد وعطف البيان عند النحاة وعطف النسق ذا اللام فنقول ان كانت تابعة للمنادى المعرب تبعته اعراباً معارف كانت أو نكرات إذ لا محل لمتبوعها، وقال الأحفش في عطف النسق ذي اللام التابع للمعرب أنه يجوز فيه الرفع أيضاً نحو يا رجلاً والحارث . . . وابن الأنباري يميز في هذه المضافات الرفع أيضاً كما في المفرد وان لم تكن التوابع مضافة . . .»<sup>(٢)</sup>.

وأما التوكيد اللفظي فان حكمه في الأغلب حكم الأول اعراباً وبناءً نحو يا زيد زيد، لأنه هو هو لفظاً ومعنى فكان حرف النداء باشره كما باشر الأول وقد يجوز اعرابه رفعاً ونصباً قال رؤبة<sup>(٣)</sup>:

اني واسطار سطرن سطرأ لقائل يا نصر نصر نصرأ

ويستمر في تفصيل قضايا البناء والاعراب في النداء يعود بعدها الى أحكام «تابع تابع المنادى . . .»<sup>(٤)</sup> والقضايا المتصلة بذلك، ذاكراً للغات في المنادى المضاف إلى ياء المتكلم: «اعلم أن تابع تابع المنادى عند النحاة مثل متبوعه مطلقاً ان كان تابع المنادى مرفوعاً أو منصوباً يحمل تابع التابع على ظاهر اعراب التابع سواء كان المنادى أي أو هذا أو غيرها، تقول في غيرها يا زيد الطويل ذو الجملة إذا جعلته صفة للطويل، وان حملته على زيد نصبت ومن نصب الطويل نصب ذا

الجمه لا غير كال بناء

«والمضاف إلى يا

وبالهاء وقف، وفلوا يا

الياء . . .»

ويعقد عدد ديك

في المنادى وهو في غير

ولكون المقصود في ال

إلى المقصود بحذف آ

وشروطه كما هو

أما المندوب في أ

استعملوا صيغة النداء

في الاعراب والبناء

الاستعانة، ليبدأ بعد

والمنادى

وهكذا تبدو صد

كثيراً من ثقافته الأص

٥ - ابن مالك

هو حماد الدين

٦١٣ ١ من

(١) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٦

(٢) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٦ - ١٣٧

(٣) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٧ - ١٣٨

(٤) المصدر نفسه ج ١ ص ١٣٨

(٥) المصدر نفسه ج ١ ص ١٤٣

الجمعة لا غير كان نعتاً للطويل أو لزيد...»<sup>(١)</sup>.

«والمضاف إلى ياء المتكلم يحوز فيه يا غلامي ويا غلامي ويا علام ويا علاماً وبالهاء وقفاً، وقالوا يا أبي ويا أمي ويا أنت ويا أمت فنحاً وكسراً وبالألف دون الياء...»<sup>(٢)</sup>.

ويعقد بعد ذلك فصلاً للترخيم وأحكامه وأقسامه ذاكراً في البداية أنه جائز في المادى وهو في غيره ضرورة<sup>(٣)</sup> و«انما كثر الترخيم في المادى دون غيره لكثرة ولكون المقصود في النداء هو المادى له فقصد بسرعة الفراغ من النداء الاقضاء إلى المقصود بحذف اخره اعتباطاً...»

وشروطه كما هو معروف حمسة .

أما المددوب في النداء فيرد بعد الترخيم مباشرة مع أحكام وتفصيلات: «وقد استعملوا صيغة النداء في المددوب وهو المتفجع عليه يا أو وا واختص نواو حكمه في الاعراب والساء حكم المادى ولك زيادة الألف في آخره» ثم تتلوه أحكام الاستغاثة، ليندأ بعد ذلك الحديث حول الاحتصاص وهو ذو صلة ضعيفة بالنداء والمادى

وهكذا تبدو صلة الترتيب عنده مثيله عند سيويه، لكن ابن الجاحب استفاد كثيراً من ثقافته الأصولية، وإن يكن المحويون الآخرون لم يسيروا على مواله.

## ٥ - ابن مالك

هو جمال الدين محمد بن عبد الله بن مالك الجياني الأندلسي الشافعي<sup>(٤)</sup>

(١) المصدر نفسه ج ١ ص ١٤٣

(٢) المصدر نفسه ج ١ ص ١٤٧

(٣) المصدر نفسه ج ١ ص ١٤٨ - ١٥٥

(٤) المصدر نفسه ج ١ ص ١٥٦

(٥) السبكي: طبقات الشافعية ٢٨/٥، ابن الحرري طبقات الفراء ١٨٠/٢ المبريري استدراك

٦١٣/١، ابن العماد الحلبي شذرات الذهب ٣٣٩/٥



(٦٠٠ - ٦٧٢ هـ) ويكاد يكون أكبر النحويين المتأخرين، فقد غادر الأندلس شاباً صلب العمود يطوف في بلدان المشرق جامعاً كتب النحو واللغة والقراءات ومشاهداً الشيوخ، ولم يشتهر له شيخ معين لقوة شخصيته، وإصراره على التجديد والاستقلال، وإن يكن بعض معاصريه قد اعتبروا أعراضه عن ذلك نقصاً في علمه<sup>(١)</sup>، وهكذا فإنه ما أن بلغ أواسط عمره وهو يصنف ويشغل حتى اعتبر أمام النحاة وحافظ اللغة في زمانه<sup>(٢)</sup>، وتصدر مشيخة المدرسة العادلية في دمشق، وقد كادت الفيتة «الخلاصة» الطائفة الذكر في الأفق سبب شهرته واستيلائه على النحو من بعده، وقد نال كتاب الخلاصة عناية كبيرة ممن تصدوا للتعليق عليه بالشروح والخواشي ولا سيما شرح ابن عقيل وشرح الأشموني، وحاشية الصبان، ويمتاز شرح الأشموني بأنه يسوق في ثانيا الموضوعات طائفة من التنبهات التي تتضمن كثيراً من الفوائد والشوارد، وتشتمل على مسائل لها شأن في إتمام الشرح واستيعاب أطراف المسائل.

#### النداء في كتب ابن مالك:

سندرس أفكار ابن مالك في النداء في أهم كتبه في النحو هي: «عمدة الحافظ وعدة اللافت» و«تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد» و«الخلاصة» أما الأول فقط طبع بالعراق في مجلد ضخيم<sup>(٣)</sup>، وأما الثاني فقد نشر بمصر في جزء أقل ضخامة<sup>(٤)</sup>، وأما الثالث فهو مطبوع مرات كثيرة وفي أقطار عربية متعددة ومتداول بين المعلمين والمتعلمين.

وتظهر منذ البداية فروق واضحة من الكتابين الأول والثاني، فبالإضافة إلى الاختصار الذي هو الطابع الغالب على «تسهيل الفوائد» هناك اختلاف في المنهج

(١) السيوطي بعية الوعاة ٣٠/١. والصفدي: الوافي بالوفيات ٣٥٩/٣.

(٢) ابن الجزري: غاية النهاية في طبقات القراء ١٨٠/٢.

(٣) بتحقيق عدنان عبد الرحمن اللوري / بغداد ١٩٧٧.

(٤) بتحقيق محمد كامل بركات / القاهرة ١٩٦٧.

بين الكتابين، فمن الناحية، لكن في شيء تقريباً في نهج كتاب سيبويه طريقة ابن مالك يبدأ ابن مالك الناحيتين النحوية يجري البدء في والمضام، والمنص «عمدة الحافظ» ذلك خطة جديدة الحروف والندبة وتشمل أبحاث وإضافة بينها جعل وحالاته خصوصاً وينصرف ابن فصله الثالث بعنوان «حذف حرف النداء»

- (١) المقرئ: نفع الطي
- (٢) ابن مالك: شرح
- (٣) تسهيل الفوائد ٧٩
- (٤) سيبويه: الكتاب ٢
- (٥) ابن مالك: شرح
- (٦) ابن مالك: تسهيل
- (٧) ابن مالك: شرح
- (٨) المصدر نفسه ٢٨٩
- (٩) المصدر نفسه ٢٩٤

فقد غادر الأندلس شاباً  
لنحو واللغة والقراءات  
شخصيته، وإصراره على  
اعتبروا أعراضه عن ذلك  
وهو يصف ويستغل حتى  
شيخه المدرسة العادلية في  
ر في الأفاق سبب شهرته  
من عناية كبيرة ممن تصدوا  
عقبيل وشرح الأسموني،  
ثانياً الموضوعات طائفة من  
شتمل على مسائل لها شأن

تتبع في النحو هي: «عمدة  
مصد» و«الخلاصة» أما الأول  
فقد نشر بمصر في جزء أقل  
قطار عربية متعددة ومتداول

أول والثاني، فبالإضافة إلى  
أند هناك اختلاف في المنهج

٢٥٩/٣

بين الكتاتين، فمن المعروف أن ابن مالك كان يملك آراء خاصة في أكثر القضايا النحوية، لكن في حين يبدو ذلك بشكل محدود في «عمدة الحافظ» لا يبدو منه شيء تقريباً في «تسهيل الفوائد» الذي يبدو أنه ألفه مختصراً لطلابه، مرتباً على نهج كتاب سيويه، لكنه يبقى رغم اختصاره وكونه للطلاب معقداً نسبياً كما هي طريقة ابن مالك التأليفية بشكل عام<sup>(١)</sup>.

يبدأ ابن مالك في «شرح عمدة الحافظ»<sup>(٢)</sup> الحديث عن حروف النداء من الناحيتين النحوية والصرفية متناولاً ما كان منها لنداء القريب والآخر للبعيد، بينما يجري البدء في «تسهيل الفوائد»<sup>(٣)</sup> كما في كتاب سيويه<sup>(٤)</sup> بأحوال النداء المفرد والمضاف، والمنصوب لفظاً وتقديراً حتى إذا أشيع «حروف النداء» حديثاً في «عمدة الحافظ» انتقل فوراً إلى الفصل الثاني بعنوان «تابع المنادى» متتهجاً في ذلك خطة جديدة تختلف عن خطة سيويه تماماً وتقوم على اعتبار كل أبحاث الحروف والندبة والترخيم والاختصاص من «تابع المنادى»<sup>(٥)</sup>.

وتشمل أبحاث التابع هذه: تابع المنادى وحالاته من رفع ونصب وعطف وإضافة بينما جعلت الفقرة الثانية في «تسهيل الفوائد» خاصة بالمنادى نفسه وحالاته خصوصاً حالة وصفه<sup>(٦)</sup>.

وينصرف ابن مالك في «عمدة الحافظ» بعد أبحاث «تابع المنادى»، إلى فصله الثالث بعنوان «الاستغاثة»<sup>(٧)</sup> ثم الرابع بعنوان «الندبة»<sup>(٨)</sup>. فالخامس بعنوان «حذف حرف النداء»<sup>(٩)</sup> ويقدم في «تسهيل الفوائد» قبل ذلك بفقرات عن أي وأل

(١) المقري: نفح الطيب ٤٢٢/٢.

(٢) ابن مالك: شرح عمدة الحافظ ٢٧٥.

(٣) تسهيل الفوائد ١٧٩.

(٤) سيويه: الكتاب ١٨٢/٢ - ١٨٣.

(٥) ابن مالك: شرح عمدة الحافظ ٢٧٩ - ٢٨٥.

(٦) ابن مالك: تسهيل الفوائد ١٧٩ - ١٨٠.

(٧) ابن مالك: شرح عمدة الحافظ ٢٨٦.

(٨) المصدر نفسه ٢٨٩.

(٩) المصدر نفسه ٢٩٤.

في النداء مختصراً في ذلك كلام سيبويه ليصل في نهاية فقراته إلى النداء المضاف<sup>(١)</sup> ويطلب ابن مالك في فصل «حذف حرف النداء» (معدداً حالات تفصيلية كثيرة، ومن عجب أن الدقة تفارقه في بعض ما يذكره فيخلط التحريم بالحذف<sup>(٢)</sup> في حين لا يقع شيء من ذلك في «تسهيل الفوائد» وربما كان الایجاز العام من ذلك، بل ربما كان الاقتداء سيبويه وراء النحاة من بعض ما وقع في «عمدة الحفاظ».

بعد باب الحذف في «العمدة» وفقرة «المضاف» في «التسهيل» تلتقي فصول وفقرات من الكتابين، وإن ظلت المعالجة في العمدة أوسع بكثير منها في التسهيل، ففي التسهيل<sup>(٣)</sup> يأتي باب الاستغاثة فباب الندبة، وفي العمدة أيضاً. ثم تدخل فقرة في «التسهيل» تزعج هذا الترابط بين الكتابين هيبة وهي الخاصة بـ «أسماء لازمت النداء»<sup>(٤)</sup> ليعود التناسق بعد ذلك مع باب الترخيم. والاختلاف داخل الباب لا يكاد يذكر، وإن تكن المعالجة أوضح في «التسهيل» في بعض الفقرات

ويعتقد ابن مالك في التسهيل فصلاً للاختصاص في النداء<sup>(٥)</sup> بينما لا يفعل ذلك في العمدة رغم أنه أكثر تفصيلاً

ثم يختلف هجته في الكتابين في معالجة القضية الأخيرة، قضية حروف التحضيض في النداء، أنه يسميها كذلك في العمدة<sup>(٦)</sup>، في حين يسميها حروف التحذير والاغراء «وما الحق بهما» في التسهيل<sup>(٧)</sup>. أما في داخل الفصل المخصص لذلك فالكلام مختلف، وتحري دراسة الموضوعات التفصيلية في العمدة بروح تذكر بآراء الكوفيين، وتبدو القضية في «التسهيل» شديدة الدثر بسبويه.

(١) ابن مالك: تسهيل الفوائد ١٨٢ - ١٨٣

(٢) ابن مالك: شرح عمدة الحفاظ ٣٠٣

(٣) تسهيل الفوائد ١٨٤ - ١٨٦

(٤) ابن مالك: تسهيل الفوائد ١٨٧

(٥) المصدر نفسه ١٩١

(٦) ابن مالك: عمدة الحفاظ ٣١٥

(٧) ابن مالك: تسهيل الفوائد ١٩٢

إن النظرة التفصيلية في سيبويه وكتابه كانا ما يزالان نحوي مهتماً كبيراً أن يعيد إلى شرحه أو الدوران حوله بشأن الترتيب الداخلي لباب النداء الموضوع. ومن عجب أن مختلفاً في الكتب المختلفة. في كتابه.

أما كتاب ابن مالك «النداء» حوى من مباحث نحوية ومما لا يغاز.

بدأها ابن مالك بحمده واستعان الله في القه اعتراف ابن معطي الذي حاز الفضل

ثم تناول الموضوعات ما يتصل بالمرفوعات والمناديات وبالتصغير والنسب، والوقف في ستة وأربعين بيتاً<sup>(١)</sup> مبتدئاً بالنداء ثم «المنادى المضاف» لازمت النداء، ثم ذكر الاختصاص ضمن النداء، ثم الاختصاص كنداء

(١) ابن مالك: الخلاصة لأمية

(٢) المصدر نفسه ٣٨

(٣) ابن مالك: الخلاصة لأمية

الى النداء المضاف<sup>(١)</sup>  
تتفصيلية كثيرة،  
م بالخذف<sup>(٢)</sup> في حين  
م من ذلك، بل  
مدة الحافظ

تهيل<sup>(٣)</sup> تنتفي فصول  
ر منها في التسهيل،  
ة أيضاً ثم تدحل  
الخاصة - «أسماء  
والاختلاف داخل  
بعض الفقرات

نداء<sup>(٤)</sup> يسا لا يفعل

رة، قضية حروف  
ب يسببها حروف  
لفصل المحصن  
ة في لعمدة روح  
سيويه

ان النظرة التفصيلية في معج ابن مالك في معالحة «باب النداء» توضح أن  
سيويه وكتابه كانا ما يزالان مؤثرين جداً في بيئات النحويين، وكان على كل  
نحوي مهما كبر أن يعيد إلى طلابه بعض ما ألفوه عن طريق تقليد سيويه أو  
شرحه أو الدوران حوله بشكل من الأشكال. وفي الحق أن ابن مالك جدد في  
الترتيب الداخلي لباب النداء في العمدة لكن ترتيبه لم يغير كثيراً من جوهر  
الموضوع. ومن عجب أن يكون المصطلح قد استقر عنده فذكر مصطلحات  
مختلفة في الكتب المختلفة. وربما لم يكن باب النداء في عمدته من الفصول الجيدة  
في كتابه.

أما كتاب ابن مالك «الخلاصة» فقد نظمته شعراً، وهو لصغر حجمه وما  
حوى من مباحث نحوية وصرفية يعتبر مفرداً في الأبحار إلى حد يعد فيه من حمدة  
الالغاز.

بدأها ابن مالك بحمد الله والصلاة على النبي المصطفى واله الشرف<sup>(١)</sup>،  
واستعان الله في الفيه اعتر أن مقاصد النحويها محوية بلفظ موحز مشيراً إلى الفيه  
ابن معطي الذي حاز الفضل بسبقه في نظمها.

ثم تناول الموضوعات النحوية والصرفية داكراً معنى الكلام وما يتألف منه ثم  
ما يتصل بدفعوعات والمصنوعات والمحرورات والمستعاث وبالفعل واعرابه  
وبالتصغير والنسب، والوقف والأماله والاعلال والابدال والادغام، وتناول النداء  
في ستة وأربعين بيتاً<sup>(٢)</sup> مبتدئاً بالحروف واستعمالاتها ثم المنادى المبني والمعرب وتابع  
النداء ثم «المنادى المضاف إلى ياء المتكلم» وبعدها عقد فصلاً للأسماء التي  
لازمت النداء، ثم ذكر الاستغاثة والتدبة ثم الترقيم، ويدو أنه أدخل  
الاختصاص ضمن النداء حاعله مثله دون يا، قنلاً

الاختصاص كنداء دون يا كأيها الفتى بأثر أرجوانيا<sup>(٣)</sup>

(١) ابن مالك الخلاصة الألفية في علم العربية ٢

(٢) أصدر منه ٣٨

(٣) ابن مالك خلاصة الألفية في علم العربية ٤١

## ٦ - ابن هشام:

هو أبو محمود عبد الله جمال الدين بن يوسف بن أحمد بن عبد الله بن هشام الأنصاري<sup>(١)</sup> ولد بالقاهرة عام ٧٠٨ هـ، اشتغل بالعربية حتى اتقنها فاق أقرانه بل شيوخه، وتصدر لنفع الطلاب، وأقبل الناس عليه يفيدون من علمه ومباحثه النحوية الدقيقة واستنباطاته الرائعة.

تعمق مذاهب النحاة، وتمثلها تمثلاً غريباً نادراً وهي ماثورة في مصنفاته مع مناقشتها وبيان الضعيف منها والسديد، مع اثارته ما لا يحصى من الخواطر والآراء في كل ما يعرضه وما يناقشه، وبلغ الإعجاب به لدى بعض معاصريه حدّاً جعلهم يقولون انه انحنى من سيوبه، قال عنه ابن حجر<sup>(٢)</sup>: «لقد انفرد ابن هشام بالفوائد الغريبة، والمباحث الدقيقة، والاستدراكات العجيبة، والتحقيق البالغ، والاطلاع المفرط، والاقتدار على التصرف في الكلام، والملكة التي كان يتمكن بها من التعبير عن مقصوده بما يريد مسهياً وموجزاً، مع التواضع والبر والشفقة، ودمائة الخلق ورقة القلب».

ويكشف لنا ابن خلدون عن منهجه عندما يقول في مقدمته<sup>(٣)</sup>: «ما زلنا ونحن بالمغرب نسمع أنه ظهر بمصر عالم بالعربية يقال له ابن هشام انحنى من سيوبه... ان ابن هشام على علم جم يشهد بعلوّ قدره في صناعة النحو، وكان ينحو في طريقته منحة أهل الموصل الذين اقتفوا أثر ابن جنيّ واتبعوا مصطلح تعليمه، فأتى من ذلك بشيء عجيب دالّ على قوة ملكته واطلاعه...».

وتتميز طريقة ابن هشام بالتنسيق المنطقي لأبواب النحو، مع عدم الاسراف في التديقات والجزئيات. وإذا أضفنا إلى ترتيبه هذا ترتيب ابن مالك لأبواب النحو (بل والصرف) كان بوسعنا القول أنّ هذا الترتيب ظلّ هو النهائي

(١) ابن عماد الحنبلي: شذرات الذهب ١٩١/٦، السيوطي: بغية الوعاة ٢٩٣.

(٢) ابن حجر العسقلاني: الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة ٣٠٨/٧ السيوطي: حسن المحاضرة ٢٤٧/١.

(٣) ابن خلدون: المقدمة (نشر عبد الواحد وافي ١٩٥٣) ١٦١/٤.

ابن أحمد بن عبد الله بن هشام  
لعربية حتى اتقنها فاق أقرانه بل  
عليه يفيدون من علمه ومباحثه

وأما وهي مبنية في مصنفاته مع  
ما لا يحصى من الخواطر والآراء  
به لدى بعض معاصريه حدّاً  
ابن حجر<sup>(٣)</sup>: «لقد انفرد ابن  
ستدراكات العجبية، والتحقيق  
في الكلام، والملكة التي كان  
أما وموجزاً، مع التواضع والبر

يقول في مقدمته<sup>(٤)</sup>: «ما زلنا  
ة يقال له ابن هشام انحنى من  
قدره في صناعة النحو، وكان  
أثر ابن جني واتبعوا مصطلح  
ملكته وإطلاعه...».

في أبواب النحو، مع عدم  
لي ترتيبه هذا ترتيب ابن مالك  
هذا الترتيب ظل هو النهائي

بغية الوعاة ٢٩٣

٣٠٨/٧ السيوطي: حسن المحاضرة

والمعمول به، لا على مستوى الأبواب فقط، بل على مستوى الأجزاء الداخلية لكل  
باب حتى ثلاثينات هذا القرن حين بدأت حركة احياء النحو العربي وتجديده تحت  
تأثير المناهج الحديثة ودراسات المستشرقين وقد كتب ابن هشام كثيراً في النحو  
والصرف واللغة، وبمنا من مؤلفاته هنا «شرح شذور الذهب» و«شرح قطر  
الندى» و«مغني اللبيب».

الكتاب الأول «شرح شذور الذهب» صنف على هيئة متن ألم فيها المؤلف  
بأبواب النحو في ايجاز وترتيب ثم شرحها.

والكتاب الثاني «شرح قطر الندى» صنف على هذا النهج أيضاً فهو متن  
وشرح للمؤلف، وهو والكتاب الأول متقاربان في الموضوعات وفي الطريقة.

والكتاب الثالث «مغني اللبيب» كتاب قيم، وله شأن في البحوث النحوية،  
وقد عني كثير من العلماء بشرحه والتعليق عليه واعراب شواهد أشهرهم:  
الدماميني في تصنيفه: «تحفة الغريب في حاشية مغني اللبيب» وابن الصائغ في  
حاشيته على المغني.

ويمتاز بالطريقة التي اتبعها مؤلفه في ترتيب المباحث وتنظيم الموضوعات  
النحوية، وانحصرت أبحاثه في ثمانية أبواب

- ١ - تفسير المفردات وذكر أحكامها.
- ٢ - تفسير الجمل وذكر أقسامها.
- ٣ - ذكر ما يتردد بين المفردات والجمل وهو الظرف والجار والمجرور وذكر  
أحكامها.
- ٤ - ذكر أحكام يكثر دورها ويقبح بالعرب جهلها.
- ٥ - ذكر الأوجه التي يدخل على المعرب الخلل من جهتها.
- ٦ - التحذير من أمور اشتهرت بين المعربين والصواب خلافها.
- ٧ - كيفية الاعراب.
- ٨ - ذكر أمور كلية يتخرج عليها ما يتحصر من الصور الجزئية.

## ابن هشام والنداء.

عالج ابن هشام قضية النداء في كتبه، وإن يكن كلامه، في «شرح قطر الندى» هو الأكثر تفصيلاً.

يعتبر ابن هشام المنادى نوعاً من أنواع المفعول به، بل هو عنده آخر هذه الأنواع ولذلك فهو يذكره في آخر أنواع المفعول «وذلك لأن قولك: يا عبد الله: أصله أدعو عبد الله، فحذف الفعل وأُثِيبَ يا عنه...»<sup>(١)</sup> بعدها يذكر ابن هشام الحالات التي سيكون فيها النداء منصوباً وهي ثلاثة: الإضافة، كقولك: يا عبد الله، و«يا رسول الله» وقول الشاعر:

ألا يا عباد الله قلبي متيم بأحسن من صلى وأقبحهم بعلاً<sup>(٢)</sup>

وإذا كان شبيهاً بالمضاف وهو «ما اتصل به شيء من تمام معناه» كيا محموداً فعله، و«يا حسناً وجهه» و«جماً فعله» و«طالعاً جبلاً»، وإذا كان نكرة غير مقصودة كقول الأعمى: «يا رجلاً خذ بيدي»<sup>(٣)</sup>.

فلذا انتهى ابن هشام من تفصيل أحكام النداء المنصوب، انصرف إلى ذكر أنواع المنادى المبني على الضم أو ما يقوم مقامه وهما نوعان: الافراد والتعريف. ويعني بالافراد: أن لا يكون مضافاً ولا شبيهاً بالمضاف، ويعني بالتعريف: أن يكون مراداً به معين، سواء كان معرفة قبل النداء كزيد وعمرو أو معرفة بعد النداء - بسبب الاقبال عليه - كرجل وانسان، تريد بهما معيناً، فلذا وجد في الاسم هذان الأمران استحق أن يبنى على ما يرفع به لو كان معرباً، تقول: «يا زيد» بالضم، و«يا زيدان» بالالف و«يا زيدون» بالواو<sup>(٤)</sup>.

(١) ابن هشام: شرح قطر الندى، ت: محمد محي الدين عبد الحميد القاهرة، مطبعة السعادة ط. الثانية عشرة ١٩٦٦ ص ٢٨٠

(٢) البيت للأخطل التغلبي المبرد: الكامل، ت: محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٧١، ج ١ ص ٢٨٢، الميداني: مجمع الأمثال ط، الكاثوليكية ١٩١١ ٢٧٣/١

(٣) ابن هشام: شرح قطر الندى ٢٨٢ - ٢٨٣، شرح شذور الذهب ١٥٠ - ١٥١.

(٤) المصدر نفسه ٢٨٤.

ويعود ابن هشام بعدها لشرح اللغات في المنادى المضاف إلى ياء المتكلم، فيذكر أنها ست، تقول: «يا غلام» بالثلاث، وبالياء فتحاً واسكاناً، وبالألف وخالف في ذلك سيبويه<sup>(١)</sup> وابن مالك أيضاً<sup>(٢)</sup>، ثم انصرف ابن هشام إلى ذكر اللغات في المنادى المضاف إلى الياء أياً أو أمأ، ويجوز فيها هنا عشر لغات<sup>(٣)</sup>، اللغات الست المذكورة ولغات أربع أخرى:

١ - ابدال الياء تاء مكسورة، ومما قرأ السعة ما عدا ابن عامر في «يا أنت»

٢ - ابدالها تاء مفتوحة

٣ - بالتاء والألف: «يا ابتا».

٤ - بالتاء والياء: «يا ابتي»، وكقول الشاعر:

أيا أنتي لا رلت فيا، فانما لنا أمل في العيش ما دمت عائشا

بعدها يلخص ابن هشام أحكام تابع المنادى على النحو التالي: «والحاصل أن المنادى إذا كان مبنياً، وكان تابعه نعتاً أو تأكيداً أو بياناً أو نسقاً بالألف واللام - وكان مع ذلك مفرداً أو مضافاً وفيه الألف واللام - جاز فيه الرفع على لفظ المنادى، والنصب على محله»<sup>(٤)</sup>.

ثم يعقد ابن هشام فصلاً للترخيم ذاكراً أحكامه وماهيته، ويحدد شرطه بأن يكون الاسم معرفة «ثم إن كان مختوماً بالتاء لم يشترط فيه علمية ولا زيادة على الثلاثة...»<sup>(٥)</sup>، ويتصل بفصل الترخيم أو يأتي بعده الفصل الخاص بأحكام الاستغاثة، وكما تتفق أكثر كتب النحو منذ ابن السراج في أحكام هذه الفصول بدءاً بالترخيم، يتفق ابن هشام مع سابقيه في تفاصيل أحكام الترخيم

(١) يراجع سيبويه في هذا الفصل

(٢) يراجع ابن مالك في هذا الفصل

(٣) ابن هشام: شرح قطر الندى: ٢٨٧. وشرح شذور الذهب ١٥١ - ١٥٢

(٤) ابن هشام. شرح قطر الندى ٢٩٠. شرح شذور الذهب ٥٣٤.

(٥) ابن هشام. شرح قطر الندى ٢٩٦



والاستغناء<sup>(١)</sup> والندبة، مع ملاحظة أن ابن هشام يحدد المندوب بأنه المندوب المتفجع عليه أو المتوجع منه<sup>(٢)</sup>.

#### ٧ - السيوطي:

هو جلال الدين عبد الرحمن بن أبي بكر بن محمد السيوطي<sup>(٣)</sup> (٤٨٩ - ٩١١ هـ) ولد بأسوط، ومن هنا جاءت نسبته. وفي القاهرة نشأ وشب يتيماً فقيراً مقبلاً على العلم بنهم وشغف، ولم يلبث أن أخذ في التأليف والتدريس للطلاب في المدرستين: الشيخونية والبيبرسية، وكتب لنفسه ترجمة عند الكلام على من كان بمصر من الأئمة المجتهدين من كتابه حسن المحاضرة قال: «... وأما ذكرت ترجمتي في هذا الكتاب اقتداء بالمحدثين قبلي، فقل إن ألف أحد منهم تاريخاً إلا ذكر ترجمته فيه...»<sup>(٤)</sup>.

ظل السيوطي طوال حياته مشغولاً بالدرس، مشتغلاً بالعلم، يتلقاه عن شيوخه، أو يبذله لتلاميذه، أو يذيعه فتياً، أو يحرره في الكتب والأسفار، وحينما تقدم به العمر، وأحس من نفسه الضعف، خلا بنفسه في منزله بروضة المقياس، واعتزل الناس، وتجرد للعبادة والتصنيف، وألف كتابه «التفيس في الاعتذار عن الفتيا والتدريس»<sup>(٥)</sup>.

وعرف في حياته الخاصة على أحسن ما يكون عليه العلماء ورجال الفضل والدين، عفيفاً كريماً، في النفس، متباعداً عن ذوي الجاه والسلطان، قانعاً برزقه، من خانقاه شيوخه، لا يطمع فيما سواه، وكان الأمراء والوزراء يسعون إليه

(١) المصدر نفسه ٣٠٣.

(٢) ابن هشام: شرح قطر الندى ٣٠٨، ومغني اللبيب ٧١٣-٧١٤.

(٣) السخاوي: الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع، نشره القدسي، ١٣٥٣ هـ ج ٤ ص ٢٠٣.  
ابن عباد الحنيلي: شذرات الذهب ج ٨ ص ٥١، الشوكاني: البدر الطالع، ط، البابي الحلبي، القاهرة ١٣٤٩ هـ ج ١ ص ٣٢٨، وله رسالة في الترجمة لنفسه اسمها «التحدث بنعمة الله».

(٤) السيوطي: حسن المحاضرة ج ١ ص ١٨٨.

(٥) محمد أبو الفضل إبراهيم: مقدمة كتاب بغية الوعاة للسيوطي ج ١ ص ١٣.

يحدد المندوب بأنه المنادى

محمد السيوطي<sup>(٣)</sup> (٤٨٩ -  
القاهرة نشأ وشب يتيماً  
في التأليف والتدريس  
لنفسه ترجمة عند الكلام  
من المحاضرة قال: «...  
فقل إن ألف أحد منهم

شتغلاً بالعلم، يتلقاه عن  
الكتب والأسفار، وحينها  
في منزله بروضة المقياس،  
التفيس في الاعتذار عن

العلماء ورجال الفضل  
الجاء والسلطان، قانعاً  
براء والوزراء يسعون إليه

١٣٥٣ هـ - ٤ ص ٢٠٣  
البريد الطالع، ط، الباي  
لنفسه اسمها والتحدث بنعمة

ويعرضون عليه اعطياتهم فيردّها.

له مصنفات كثيرة في علوم مختلفة، زادت على الستائة بين المجلدات الكبيرة  
والرسائل الصغيرة، وقد جمع كتبه بطريقة موسوعية بالغة الشمول والاحاطة،  
ولا شك أن السيوطي لا يتميز بالاصالة في كثير من آرائه ومؤلفاته، لكن أهمية  
آثاره أنها تمثل الصيغة النهائية في كثير من مجالات العلوم في الاسلام، ومن كتبه:  
المزهر، الاتقان، الأشباه والنظائر، وبغية الوعاة، والدر المنثور في التفسير بالمأثور،  
والجامع الصغير، والجامع الكبير، وغيرها.

وقد كتب كتباً مهمة في النحو وأصوله منها: كتاب «جمع الجوامع» وشرحه  
المسمى «مع الهوامع». ألم هذا الكتاب بأطراف المباحث النحوية وأوجه الخلاف  
في مسائلها، وحرص مؤلفه على أن يحشد فيه جميع ما حوته كتب النحو من آراء  
النحاة في قواعد النحو، من بصريين وكوفيّين وبغداديين وأندلسيين ومصريين،  
وساق مع كل رأي حججه وأدلته جمعها من نحو مائة مصنف لعل أهمها «ارتشاف  
الضرب لأبي حيان» وصرّح بذلك في مقدمته فقال:

«وبعد، فإن لنا مؤلفاً في العربية جمع أدناها وأقصاها وكتاباً لم يغادر من  
مسائلها صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها، ومجموعاً تشهد بفضله أرباب الفضائل،  
وجموعاً قصرت عنه جموع الأواخر والأوائل، حشدت فيه ما يقرّ الأعين، ويشنف  
المسامع، وأوردته مناهل كتب فاض عليها مع الهوامع وجمعت من نحو مائة  
مصنف، فلا غرو أن لقبته جمع الجوامع، وقد كنت أريد أن أضع عليه شرحاً  
واسعاً، كثير النقول، طويل الذيل، جامعاً الشواهد والتعاليل معتنياً بالانتقاد  
للأدلة والأقوال، منبهاً على الضوابط والقواعد والتقاسيم والمقاصد، فرأيت  
الزمان أضيق من ذلك، ورغبة أهله قليلة فيما هنالك مع الحاح الطلاب علي في  
شرح يرشدهم إلى مقاصده، ويطلعهم على غرائبه وشوارده فتخيرت لهم هذه  
العجالة الكافلة بحل مبانيه، وتوضيح معانيه، وتفكيك نظامه، وتعليل  
أحكامه»<sup>(١)</sup>.

(١) السيوطي: مع الهوامع، مصور بالأوفست، بيروت ١٩٧٦ ج ١ ص ١٨.

## السيوطي والنداء

للسيوطي كتاب مهم يعتبر أكثر كتبه تفصيلاً وهو الفيته في النحو المسماة: «الفريضة» التي شرحها بنفسه، وعليها نعتمد في عرض آرائه في النداء التي تشكل - شأنها في ذلك شأن كتبه في الفنون الأخرى - الصياغة شبه النهائية لما بلغته القضية في زمنه دوغما كبير زيادة أو تطوير<sup>(١)</sup>.

فالمنادى عنده كما هو عند سائر النحاة: المطلوب اقباله بحرف نائب مناب الفعل المضمر كأدعو وأنادي<sup>(٢)</sup>. بعدها يذكر السيوطي حروف النداء التي للقريب والبعيد، ويستطرد فيذكر الندبة من النداء.

ثم يعود فيحدد المنادى المنصوب والمنادى المبني، لكنه يستخدم هذا كله لمزيد من الايضاح لحروف النداء ووظائفها وعددها واحتمالاتها<sup>(٣)</sup> وينقل عن ابن مالك رأيه في جواز حذف حرف النداء اختصاراً مثل: يوسف اعرض عن هذا، غير أن هناك صوراً لا يجوز الحذف فيها وعددها ومنها: اسم الله، والمستغاث والمتعجب منه والمدبوب «

ويلاحظ السيوطي أن هذا مذهب البصريين وأن ابن مالك خالفهم في بعضها

ويستطرد السيوطي فيذكر الصورة المعاكسة وهي إمكان حذف المنادى وإبقاء حرف النداء، وهنا يعود للاستشهاد بابن مالك الذي يقول بالجواز قبل الأمر والدعاء.

وعلى طريقة السيوطي في الوقوف على الحياد وذكر مختلف الآراء يعمد إلى مناقشة رأي ابن مالك من خلال رأي مخالف لأبي حيان الأندلسي<sup>(٤)</sup>

ويصل السيوطي  
التي يجوز دخول حرف  
ويتوسع السيوطي في  
بقوله: «ولا يجوز...»  
المنادى المبني العلم الموصوف  
الفتح اتباعاً، والعلم الموصوف  
سعد سعد الأوس، فلك  
الحكم اسم الجنس والوصف  
ويتابع السيوطي بـ  
تستعمل في غير النداء مثلاً  
بقضايا الألفاظ والقضايا  
الفقه بسبب، وذلك قبل  
والترخيم عنده هو

أما بعد الترخيم فيجب  
والمدبوب عنده هو  
لوجوده كالمصيبة والويل  
وسدوها مكسورة كالـ  
الأحر... «<sup>٥</sup> بعدها يذكر  
المرحّم كحكم المادى المدبوب

- (١) المصدر نفسه ١ - ٣٤٥
- (٢) المصدر نفسه ١ - ٣٤٨
- (٣) السيوطي شرح الفريضة
- (٤) المصدر نفسه ١ - ٣٤٩
- (٥) المصدر نفسه ١ - ٣٤٩

- (١) السجوي الصوة اللامع ج ٤ ص ٣٠٤
- (٢) السيوطي شرح الفريضة ١/ ٣٣٨
- (٣) المصدر نفسه ١ - ٣٣٨ - ٣٤٢
- (٤) المصدر نفسه ١ - ٣٤٢/ ٣٤٣

ويصل السيوطي من هذا كله إلى ذكر الأمور التي لا يبادى فيها، والأمر  
التي يجوز دخول حرف النداء عليها...»<sup>(١)</sup>

ويتوسع السيوطي في ذكر الآراء المجوزة والمانعة على صفحات عدة يهتمها  
بقوله «ولا يجوز...» ويا أيها الذي رأيت، كما لا يجوز أن ينادى...»<sup>(٢)</sup> أما  
النادى المبني العلم الموصوف بابن مضاف إلى علم آخر، فيجوز فيه مع الضم  
الفتح اتباعاً، والعلم المضاف المكرر أن كرر معه المضاف إليه فذاك أو وحده كما  
سعد سعد الأوس، فلك في الأول الضم والنصب وفي الثاني النصب فقط، ويعم  
الحكم اسم الجنس والوصف أيضاً كما رجل رجل الخير ويا عالم عالم الدين<sup>(٣)</sup>.

ويتابع السيوطي بحثه هذه القضية بالتفصيل بعد ذكر الأسماء التي لا  
تستعمل في غير النداء مثل: اللهم<sup>(٤)</sup>، ويتابع السيوطي ابن الحاجب في الاهتمام  
بقضايا الألفاظ والقضايا التي تمت إلى أصول اللغة وعلم الدلالات في أصول  
الفقه بسبب، وذلك قبل أن يصرف لدراسة مسألة ترحيم الاسم<sup>(٥)</sup>.

والترقيم عنده هو «حذف آخر المادى للتخفيف...»<sup>(٦)</sup>.

أما بعد الترخيم فيدرس السيوطي قصتي المادى المدوب والاستعانة.

والمدوب عنده هو المنع على عدمه حقيقة كالميت أو حكماً كالغائب، أو  
لوجوده كالمصيبة والويل<sup>(٧)</sup> «فاذا استعيت المادى أو تعجب منه جر بلام مفتوحة،  
وسدونها مكسورة كالمعجب منه وتسبب عن السلام ألف الاستغاث في  
الأحر...»<sup>(٨)</sup> بعدها يذكر السيوطي بعض الحالات التي يكون فيها حكم المادى  
المرحّم كحكم المادى المدوب<sup>(٩)</sup>.

- |     |                            |     |                         |
|-----|----------------------------|-----|-------------------------|
| (١) | المصدر نسخة ٣٤٥/١ - ٣٤٦    | (٦) | المصدر نسخة ٣٥٩، ١      |
| (٢) | المصدر نسخة ٣٤٨، ١         | (٧) | المصدر نسخة ٣٥٥/١       |
| (٣) | السيوطي شرح امر: ١٥ - ١٢٤٩ | (٨) | المصدر نسخة ٣٥٦/١       |
| (٤) | المصدر نسخة ٣٤٩، ١ - ٣٥٧   | (٩) | المصدر نسخة ٣٥٦/١ - ٣٥٧ |
| (٥) | المصدر نسخة ٣٤٩، ١ - ٣٥٩   |     |                         |

وهكذا نعتبر فصل السيوطي دليلاً آخر على أن ابن مالك وابن هشام كان لهما الدور الأكبر في صياغة النحو العربي و«باب النداء على الخصوص» الصياغة النهائية، على أنه لا يمكن انكار دور ابن الحاجب في التنبيه إلى القضايا اللغوية في النحو، تلك القضايا التي اهتم بها السيوطي في «المزهر» و«الاقتراح» مستفيداً إلى أبعد حد من ابن الحاجب، ثم من ابن مالك وابن هشام.

#### ٨ - الشيخ مصطفى الغلاييني:

مصطفى بن محمد سليم الغلاييني<sup>(١)</sup>، أديب، كاتب، شاعر، خطيب، لغوي، سياسي، وصحافي، ولد في بيروت عام ١٣٠٣ هـ / ١٨٨٦ م، تعلم بها وتلقى علومه على محي الدين الخياط، وعبد الباسط فاخوري، وصالح الرافعي، ثم تعلم في الأزهر وتعلم للشيخ محمد عبده سنة ١٣٢٠ هـ، عمل في مجلة النبراس التي أصدرها الدستور العثماني، ثم عين خطيباً للجيش الرابع العثماني في الحرب العالمية الأولى، وصحبه من دمشق إلى الاسماعيلية عاد بعدها إلى بيروت وعمل مدرساً، اعتقل عام ١٩٢٢ بتهمة الاشتراك بمقتل مدير الداخلية أسعد بك، وعندما أفرج عنه رحل إلى شرق الأردن واتصل بالأمير عبد الله الذي كلفه تعليم ابنه، وما لبث أن عاد إلى بيروت ونصب رئيساً للمجلس الاسلامي وقاضياً شرعياً، توفي سنة ١٣٦٤ هـ / ١٩٤٤ م.

من كتبه: «نظرات في اللغة والأدب» و«عظة الناشئين» و«الاسلام وروح المدنية» و«الثريا المضيئة في الدروس العربية» و«أريج الزهر» و«رجال المعلقات العشر» و«ديوان الغلاييني» و«جامع الدروس العربية».

(١) الزركي، خير الدين: الاعلام، ط: ثالثة، بيروت، دون تاريخ، ج ٨ ص ١٤٦ - ١٤٧ وكحانه، عمر رضا معجم المؤلفين، مكتبة المثنى بغداد، ودار احياء التراث العربي بيروت، دون تاريخ ج ١٢ ص ٢٧٧

ك وابن هشام كان  
لخصوص الصياغة  
القضايا اللغوية في  
لاقتراح مستفيداً إلى

شاعر، خطيب،  
١٨٨٦ م، تعلم بها  
، وصالح الرافعي،  
١ هـ، عمل في مجلة  
ش الرابع العثماني في  
داد بعدها إلى بيروت  
ذير الداخلية أسعد  
عبد الله الذي كلفه  
للمجلس الاسلامي

«و» الاسلام وروح  
«و» رجال المعلقات

١٤٧ - ١٤٦ ص ٨  
التراث العربي بيروت،

### النداء في «جامع الدروس العربية» للشيخ مصطفى الغلاييني:

جاء في مقدمة كتاب الشيخ مصطفى الغلاييني: «انه رأى الحاجة ماسة إلى وضع كتب في العلوم العربية سهلة الأسلوب، واضحة المعاني، تقرب القواعد من افهام المتعلمين، وتضع العناية عن المعلمين»<sup>(١)</sup>.

هذه هي الغاية التي رمى إليها الغلاييني من تأليف كتبه في العلوم العربية، ويشتمل الكتاب في أجزائه الثلاثة على مقدمة واثني عشر باباً وخاتمة، تناول في المقدمة مباحث مختلفة، وعالج في الباب الأول الفعل وأقسامه وانتهى إلى الباب الثاني عشر في حروف المعاني، وتضمنت الخاتمة مباحث اعرابية مختلفة متفرقة.

ابتدأ الغلاييني بذكر المنادى المقصود في باب المعرفة والنكرة وقال: «المنادى المقصود»<sup>(٢)</sup>: هو اسم نكرة قصد تعيينه بالنداء مثل: «يا رجل ويا تلميذ» إذا ناديت رجلاً وتلميذاً معينين، فان لم ترد تعيين أحد قلت يا رجلاً ويا تلميذاً، ويبقيان في هذه الحالة نكرتين، لعدم تخصيصها بالنداء، فان ناديت معرفة فلا شأن للنداء في تعريفها.

ثم تناوله في الجزء الثالث، معرفة المنادى بقوله<sup>(٣)</sup>: «اسم وقع بعد حرف من أحرف النداء نحو: «يا عبد الله».

ويذكر بعد ذلك أحرف النداء، ثم ينصرف إلى بحث أقسام المنادى وأحكامه ويذكر أقسامه الخمسة: المفرد المعرفة، والنكرة المقصودة، والنكرة غير المقصودة، والمضاف والشبيه بالمضاف، مبيناً حكم المنادى في النصب لفظاً أو تقديرًا، والمبني المستحق للبناء، وهو المبني قبل النداء فانه يبقى على حركة بنائه نحو: يا سيويه، يا حذام، ويا خبات، يا هذا، يا هؤلاء... وذكر الذي يجوز فيه الوجهان نحو:

(١) الشيخ مصطفى الغلاييني: جامع الدروس العربية، ط ٩، المطبعة العصرية صيدا ١٩٦٢ ج ١ ص ٣

(٢) المصدر نفسه ج ١ ص ١٥٧

(٣) المصدر نفسه ج ٣ ص ١٤٥

يا خليل ابن أحمد، إذا كان علماً مفرداً، علماً موصوفاً بابن ولا فاصل بينهما والابن مضاف إلى علم.

أما الوصف بالبنيت فلا يغير بناء المفرد العلم، ولا يجوز معها إلا البناء على الضم نحو: يا هند بنت خالد.

ويعود بعدها إلى نداء الضمير<sup>(١)</sup> واصفاً إياه بأنه شاذ نادر الوقوع، ويورد آراء بعض النحاة بشأنه، فابن عصفور قصره على الشعر، أما أبو حيان فقد ذهب إلى أنه لا ينادى البتة، والخلاف إنما هو في نداء ضمير الخطاب. أما نداء ضميري التكلم والغيبة فانفقوا على أنه لا يجوز نداؤهما بـ «يا أنا»، و«يا إياه».

ثم يذكر الغلاييني نداء ما فيه أل وبلخص بعدها أحكام تابع المنادى وحذف حرف النداء، وقصره على أن يكون «يا» دون غيرها والا يكون المنادى مندوباً ولا مستعجلاً ولا متعجباً منه ولا بعيداً، وذكر حذف المنادى كما في قوله تعالى: ﴿يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً﴾. ثم المنادى المضاف إلى ياء المتكلم حيث أورد أنواعه. اسم صحيح الآخر، واسم معتل الآخر، وصفة<sup>(٢)</sup>، ويتناول بإيجاز المنادى المستغاث والمتعجب منه والمنادى المندوب، والمرخم وأسماء لازمت النداء مستشهداً بشواهد وردت في مختلف كتب النحو القديمة، ومضيفاً إليها بعض الأمثلة.

والملاحظ أنه في تعريفاته سار على طريقة ابن هشام في «شرح قطر الندى» المتمثلة باللجوء إلى الاختصار ثم التوضيح متناً وشرحاً.

٩ - علي الجارم

عنى بن صالح

بحوي، بني، قصص

١٢٩٩ هـ / ١٨٨١ م

الكبرى عندما سافر في

تقت بعد عودته

مركز المقتش الأول لل

عصو، نسجوع ليعوني

اشترك في كثير من

١٩٤٩ فحاة وهو يش

الفراشي في حنل قلم

من مصابيقه دي

و«السحو الواصح في قو

العرب» بالاشتراك

والتعليم» بالاشتراك

مصطفى أمين (الأديب

هذا الاسم)

النداء في كتاب

ومصطفى أمين

كتاب مختصر، لط

(١) كحاله، عمر ص

ص ١٠٦

وحمل الدين عبد

ص ١٤٤

(١) مصطفى لعلاييني جامع الدروس العربية ج ٣ ص ١٥٠

(٢) المصدر نفسه ج ٣ ص ١٥٧

(٣) نفسه ج ٣ ص ١٦٢

وفاً بابن ولا فاصل بينهما

يجوز معها إلا الباء على

شاذ نادر الوقوع، ويورد  
شعر، أما أوحين فقد  
ضمير الخطاب. أما نداء  
تة، فلا يقال. «يا أنا،

أحكام تبع المندى وحذف  
لا يكون المادى مدوياً ولا  
كما في قوله تعالى ﴿يا  
ف إلى ياء المتكلم حيث  
وصفة<sup>٢</sup>، ويتناول ما يحز  
رخم وأسماء لازمت النداء  
تة، ومضيفاً إليها بعض

نام في «شرح قطر الندى»

## ٩ - علي الجارم ومصطفى أمين:

علي بن صالح بن عبد الفتاح الجارم<sup>(١)</sup>، أديب، شاعر، كاتب، لغوي،  
نحوي، بياني، قصصي، من رجال التربية والتعليم، ولد في رشيد بمصر عام  
١٢٩٩ هـ / ١٨٨١ م، تلقى ثقافة عربية بالأزهر ودار العلوم، وثقافة غربية  
انكليزية عندما سافر في بعثة إلى انكلترا لدراسة التربية

تقلب بعد عودته في مناصب التعليم فاشتغل بالتدريس والتفتيش، واحتل  
مركز المفتش الأول للغة العربية بوزارة المعارف ثم وكيلاً لدار العلوم، وانتخب  
عضواً بالمجمع اللغوي بالقاهرة وبالمجمع اللغوي بدمشق

اشترك في كثير من لجان اصلاح اللغة العربية وتهذيبها، توفي بالقاهرة سنة  
١٩٤٩ فحاة وهو يسمع قصيدة من شعره لمبها اسه في رثاء محمود فهمي  
الفراشي في حفل أميم بدار الأوبرا بالقاهرة

من تصانيفه ديوان شعر في ثلاثة أجزاء، و«قصص العرب في اسابيع»  
و«النحو الواضح في قواعد اللغة العربية بالاشتراك مع مصطفى أمين و«من أدب  
العرب» بالاشتراك مع طه حسين وغيره، و«علم النفس واتاره في التربية  
والتعليم» بالاشتراك مع مصطفى أمين و«البلاغة الواضحة» بالاشتراك مع  
مصطفى أمين (الأديب واللغوي في عصر علي الجارم وهو غير الصحفي المعروف  
بهذا الاسم)

النداء في كتاب «النحو الواضح في قواعد اللغة العربية» لعللي الجارم  
ومصطفى أمين:

كتاب مختصر، لطيف، يعين الطالب، جاء بطريقة مسطحة، يتصدر الموضوع

(١) كحالة، عمر (صا معجم المؤلفين ج ٦ ص ١٠٨ - ١٠٩، والبروكسي الاعلام ج ٥  
ص ١٠٦

وحمل الدين عبد الحكيم وملاؤه المعنى في البصير والأدب، دار انشم القاهرة ١٩٦٤  
ص ١٤٤



بالأمثلة المناسبة، ثم يجري بحث كل مثال بالتدرج لاستخلاص القاعدة، ثم تذكر النتيجة في القواعد التي تتضمن التعريف بالموضوع وأقسامه.

عرّف المنادى بأنه اسم يذكر بعد حرف من حروف النداء لاستدعاء مدلوله، ثم ذكر أحرف النداء، وأقسام النداء، انصرف بعدها لبحث الندبة معروفاً بأنها<sup>(١)</sup>: «نداء المتفجع عليه أو المتوجع منه»، «وأحكام المندوب كأحكام المنادى، والأوجه التي تجوز في المندوب، ومن أمثلته:

واعليّ، واعليّاه، وامن يؤذي الحيوان، وامن يؤذي الحيوانا، وامن يؤذي الحيواناه.

ويتبع كل ذلك بنماذج محللة، وأسئلة وتمارين، ونماذج للاعراب بطريقة عصرية مقبولة.

ثم ذكر الاستغاثة على الطريقة نفسها وعرفها بقوله<sup>(٢)</sup>: «الاستغاثة نداء من يعين على دفع شدة وأداتها «يا» دون بقية أحرف النداء.

والملاحظ أنه لا يلجأ إلى التفريعات ولا إلى آراء النحاة في هذا المجال، ويقتصر في معالجته على الخطوط الرئيسية للموضوع التي بات الاتفاق عليها شبه اجماع من قبل النحاة.

#### ١٠ - النداء في «النحو الوافي» لعباس حسن<sup>(٣)</sup>:

عالج عباس حسن في كتابه الموضوعات النحوية بطريقة حديثة متناولاً الموضوع الواحد بطريقتين: أحدهما موجزة خصصها لطلاب الجامعة، والأخرى

(١) علي الجارم ومصطفى أمين: النحو الواضح في قواعد اللغة العربية، ط، دار المعارف بمصر ١٩٥٨. ج ٣ ص ٧٧ - ٨١

(٢) المصدر نفسه ج ٣ ص ٨٢ - ٨٧

(٣) عمل أستاذ بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة، وكان فيها رئيس قسم النحو والصرف والعروض، وعين عضواً في مجمع اللغة العربية في القاهرة من مؤلفاته: النحو الوافي، واللغة والنحو بين القديم والحديث

مستخلص القاعدة، ثم  
وأقسامه

النداء لاستدعاء مدلوله،  
لبحث الندبة معروفاً  
لندوب كاحكام المنادى،

ي الحيوانا، وامن يؤذي

بماذج للاعراب بطريقة

(١): «الاستغاثة نداء من

النحة في هذا المجال،  
بات الاتفاق عليها شه

بطريقة حديثة متناولاً  
لاب الجامعة، والأخرى

عربية، ط، دار المعارف بمصر

ها رئيس قسم النحو والصرف  
مؤلفاته: النحو الوافي، واللغة

مفصلة للأساتذة والمتخصصين، وسار فيه على طريقة المسائل، وخصّ النداء  
باحدى عشرة مسألة

بدأ في المسألة ١٢٧ بتعريف النداء<sup>(١)</sup>: وهو: توجيه الدعوة إلى المخاطب،  
وتنبيهه للاصغاء وسماع ما يريد المتكلم. ثم ذكر أشهر حروفه وعددها،  
والمواضع التي تذكر فيها كل منها، وفي الحاشية يذكر أقوالاً أخرى كما في تعريف  
النداء، فيورد: «ويقولون في تعريفه أيضاً: طلب الاقبال عليك بالحرف «يا» أو  
أحد أخواته، والاقبال يكون حقيقياً وقد يكون مجازياً يراد به الاستجابة كما في  
نحو «يا الله»

بعدها يبين مواضع حذف أحرف النداء، ومواضع لا يصح فيها الحرف «يا»  
وفي نهاية المسألة يورد زيادة تفصيل وأمثلة وردت في كتب النحو وأخرى لشعراء  
محدثين ومعاصرين.

وفي المسألة ١٢٨ يفصل أقسام المنادى الخمسة وحكم كل منها<sup>(٢)</sup>:

القسم الأول: المفرد العلم، ويراد بالمفرد هنا: ما ليس مضافاً ولا شبيهاً  
بالمضاف . . .

القسم الثاني: النكرة المقصودة ويراد بها النكرة التي يزول إبهامها وشيوعها  
بسبب ندائها.

القسم الثالث: النكرة غير المقصودة وهي الباقية على شيوعها وإبهامها كما  
كانت قبل النداء.

القسم الرابع: المضاف بشرط أن تكون اضافته لغير ضمير المخاطب.

القسم الخامس: الشبيه بالمضاف، ويراد به كل منادى جاء بعده معمول يتم  
معناه<sup>(٣)</sup>.

(١) عباس حسن النحو الوافي، ط، دار المعارف بمصر ١٩٦٣ ج ٤ ص ١/٤

(٢) المصدر نفسه ج ٤ ص ٧

(٣) عباس حسن: النحو الوافي ج ٤ ص ٢٤

المسألة ١٢٩ . حصصت للجمع بين حرف النداء وال .

أما المسألة ١٣٠ فأحكام سبع المادى<sup>(١)</sup>، حيث ذكر أن أكثر النحاة من الخلاف المهرق والتفريع التناق في هذا الباب، وقد صفى كل أحكامه وفروعه جهد الاستطاعة مع السط الذي لا عى عنه، وحتمه بعد ذلك على حص بأسطر قلده وأورد النواع الأربعة لعت والعطف سوعيه، والوكيد، والبدال .

والمسألة ١٣١ : جعلت للمادى المضاف إلى بناء المكلم وهو قسمان : قسم صحيح الآخر وما يشبهه وقسم معتل الآخر وما يلحق به<sup>(٢)</sup>

والمسألة ١٣٢ للأسماء التي لا تكون إلا مادى<sup>(٣)</sup>، فلا تكون متداً ولا حراً ولا اسماً أو حراً لاسح ولا شيئاً آخر غير النداء، وأشهرها أنت، وأمت، والهم، وهل، وفلة، ولؤمان وملأم، وملأمان ومغشان، وما كان وصفاً على فعل معى فاعل كعدر وسفه . وما كان على وزن فعال (وصفاً) بمعنى فاعل أو فعيلة كحات ولكاع

وينصرف في المسألة ١٣٣ إلى تعريف الاستغاثة<sup>(٤)</sup> بقوله : انها نداء من يخلص من شدة واقعة، أو يعين على دفعها قبل وقوعها، وذكر أسلوب الاستغاثة، وأنه لا يتحقق الغرض منه إلا بتحقيق أركانه الثلاثة الأساسية : حرف النداء يا، وبعده في الأعلى المستغاث به، وهو الذي يطلب منه العون والمساعدة ويسمى أيضاً المستغاث، ثم المستغاث له وهو الذي يطلب بسببه العون

المسألة ١٣٤ : لنداء المقصود به التعجب<sup>(٥)</sup> ويستنبط معنى التعجب من خلال ذكر أمثلة يسوقها ويشرحها ويبين المراد منها

- (١) المصدر نفسه ج ٤ ص ٢٤
- (٢) المصدر نفسه ج ٤ ص ٣٠ - ٤٢
- (٣) المصدر نفسه ج ٤ ص ٦٢
- (٤) المصدر نفسه ج ٤ ص ٥٩ - ٦٤
- (٥) المصدر نفسه ج ٤ ص ٦٥ - ٦٦

النداء وال.

حيث ذكر أن أكثر النحاة من  
قد صنى كل أحكامه وفروعه  
حسه بعد ذلك على حصص بأسطر  
وعنه، والتوكيد، والبدل.

ياء المكلم وهو قسمان: قسم  
لحق به.

نق ٢، فلا يكون مستنداً ولا حرراً  
نداء، وأشهرها أنت، وأمت،  
فبتان، وما كان وصفاً على فعل  
(وصفاً) بمعنى فاعل أو فعيلة

بقوله: إنها نداء من يخلص  
وذكر أسلوب الاستغاثة، وأنه  
أساسية حروف النداء،  
بمنه العون والمساعدة  
نصب بسبه العون

سند معنى التعجب من خلال

## ب - ما المشكة التي أثارها النداء في وجه الدارسين؟

النداء باعتباره موضوعاً مبرراً من موضوعات النحو أثار بعض الخلافات لدى  
النحاة قديماً وتناوبت آراؤهم بأقسامه وأحكامه، والعكس ذلك لمشكلات واجهت  
الدارسين، شأنه في ذلك شأن أبواب النحو عامة، وما بين النصريين والكوفيين  
خاصة

### النداء بين علماء البصرة وعلماء الكوفة:

اختلف علماء البصرة وعلماء الكوفة في الكثير من مسائل النداء منها في  
«المنادى المفرد العلم هل هو معرب أو مني».

ذهب علماء الكوفة إلى أن الاسم المنادى المعروف المفرد معرب مرفوع بغير  
تنوين، وذهب الفراء من الكوفيين إلى أنه مني على الصم، وليس بفاعل ولا  
مفعول وذهب النصريون إلى أنه مني على الصم وموضعه نصب، لأنه مفعول

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا ذلك لأننا وجدناه لا معرب له  
يصححه من رافع ولا ناصب ولا خافض، ووجدناه مفعول المعنى، فلم نحفصه  
لثلاثه المضاف، ولم ننصبه لثلاثه ما لا ينصرف، فرفعناه بغير تنوين ليكون  
بينه وبين ما هو مرفوع برفع صحيح فرق.

فأما المضاف فنصبناه لأننا وجدنا أكثر الكلام منصوباً فحملناه على وجه من  
النصب لأنه أكثر استعمالاً من غيره

وأما الفراء فتسمك بأن قال: الأصل في النداء أن يقال: «يا زيدا» كالتدبة  
فيكون الاسم بين صوتين مديدين، وهما «يا» في أول الاسم، والألف في آخره -  
والاسم فيه ليس بفاعل ولا مفعول ولا مضاف إليه، فلما كثر في كلامهم استعملوا  
بالصوت الأول وهو «يا» في أوله عن الثاني وهو الألف في آخره فحذفوها وسوا  
آخر الاسم على الصم تشبيهاً بقبل وبعد، لأن الألف لما حدثت وهي مرادة  
معه

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا انه مبني وان كان يجب في الأصل أن يكون معرباً لأنه أشبه كاف الخطاب، وكاف الخطاب مبنية، فكذلك ما أشبهها. ووجه الشبه بينهما من ثلاثة أوجه: الخطاب والتعريف، والافراد، فلما أشبه كاف الخطاب من هذه الأوجه وجب أن يكون مبنياً كما أن كاف الخطاب مسية.

ومنهم من تمسك بأن قال: إنما وجب أن يكون مبنياً لأنه وقع موقع اسم الخطاب، لأن الأصل في «يا زيد» أن تقول: يا اياك أو يا أنت . . . (١).

وقد ساق كل فريق حججه المؤيدة لرأيه ولما ذهب إليه.

ومنها: «القول في نداء الاسم المحلى بأل» (٢):

ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز نداء ما فيه الألف واللام نحو: «يا الرجل» و «يا الغلام»، وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز.

أما الكوفيون فاحتجوا بأن قالوا: الدليل على أنه جائز أنه قد جاء ذلك في كلامهم، قال الشاعر:

يا غلامان اللذان فرّا اياكما أن تكسباني شرّا

فقال «يا الغلامان» فأدخل حرف النداء على ما فيه الألف واللام، وقال الآخر

فديتك يا التي تيمت قلبي وأنت بخيلة بالود عني

إليه (٣).

(١) ابن الأثير: الألف في مسائل الخلاف بين الحويين الصريين ولكوفيين، المكتبة التجارية كتيبي مصر، ط، رابعة ١٣٨٠ هـ / ١٩٦١ م المسألة ٤٥ ج ١ ص ٣٢٣. وأسرار العربية

٤، ت، محمد دهجة البطار، مطبعة لترقي دمشق، ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٧ م ص ٩٠  
ولأشمور: شرح الأشموني، القاهرة ١٣٦٢ هـ ج ٣ ص ١١٩، والشيخ خالد الأزهرى  
انصرح ط، الأهرية، القاهرة ١٣٢٥ هـ ج ٢ ص ٢٠٨

(٢) ابن الأثير: الألف في مسائل الخلاف ج ١ ص ٣٣٥ - ٣٣٦ والمسألة ٤٦ - وسيبويه الكتاب ج ١  
ص ٣١٠، لسانه ادي شرح الكافية ج ١ ص ١٢٨ - ١٣٢

فقال يا التي «فأدخل حرف النداء على ما فيه الألف واللام فدلّ على جوازه، والذي يدل على صحة ذلك أنا أجمعنا على أنه يجوز أن نقول في الدعاء «يا الله اغفر لنا» والألف واللام فيه زائدتان، فدلّ على صحة ما قلناه.

وأما البصريون فاحتجوا بأن قالوا: إنما قلنا أنه لا يجوز ذلك لأن الألف واللام تفيد التعريف، و«يا» تفيد التعريف، وتعريفان في كلمة لا يجتمعان، ولهذا لا يجوز الجمع بين تعريف النداء وتعريف العلمية في الاسم المنادى العلم نحو «يا زيد» بل يعرّى عن تعريف العلمية، ويعرّف بالنداء، لئلا يجتمع بين تعريف النداء وتعريف العلمية، وإذا لم يحز الجمع بين تعريف النداء وتعريف العلمية، فلأن لا يجوز الجمع بين تعريف النداء وتعريف الألف واللام أولى؛ وذلك لأن تعريف النداء بعلامة لفظية، وتعريف العلمية ليس بعلامة لفظية، وتعريف الألف واللام بعلامة لفظية، كما أن تعريف النداء بعلامة لفظية، وإذا لم يحز الجمع بين تعريف النداء وتعريف العلمية وأحدهما بعلامة لفظية والآخر ليس بعلامة لفظية فلا لا يجوز الجمع بين تعريف النداء وتعريف الألف واللام، وكلاهما بعلامة لفظية كان ذلك من طريق الأولى.

وفي شأن ذلك ردود كثيرة من الفريقين

ومنها: «القول في الميم في «اللهم» أعوض من حرف النداء أم لا؟» ذهب الكوفيون إلى أن الميم المشددة في «اللهم» ليست عوضاً من «يا» التي للتنبيه في النداء. وذهب البصريون إلى أنها عوض من «يا» التي للتنبيه في النداء والهاء مبنية على الضم لأنه نداء... ومنها: «هل يجوز ترخيم المضاف بحذف آخر المضاف إليه؟»<sup>(١)</sup>

(١) ابن الأثير: الايضاف في مسائل اخلاف ج ١ ص ٣٣٨

(٢) المصدر نفسه ج ١ ص ٣٤١ (المسألة ٤٧). الاستراذى: شرح الكافية ج ١ ص ١٣٢

ابن مطور: لسان العرب (انه)، ابن يعيش: شرح المفصل ص ١١١

الأزهري: التصريح ٢/٢١٧، الأشموي: شرح الأشموي ٣ ص ١٢٥

(٣) ابن الأثير: الايضاف ج ١ ص ٣٤٣ (المسألة ٤٨) وأسرار العرب له ٩٦

ذهب الكوفيون إلى أن ترخيم المضاف جائز، ويوقعون الترخيم في آخر الاسم المضاف إليه، وذلك نحو قولك «يا آل عام» في يا آل عامر، و«يا آل مال» في يا آل مالك، وما أشبه ذلك.

وذهب البصريون إلى أن ترخيم المضاف غير جائز... ومنها: «هل يجوز ترخيم الاسم الثلاثي؟»<sup>١</sup>

ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز ترخيم الاسم الثلاثي إذا كان أوسطه متحركاً، وذلك نحو قولك في عنق «يا عن» وفي حجر «يا حج» وفي كتف «يا كت».

وذهب بعضهم إلى أن الترّخيم يجوز في الأسماء على الإطلاق

وذهب البصريون إلى أن ترخيم ما كان على ثلاثة أحرف لا يجوز بحال وإليه ذهب أبو الحسن علي بن حمزة الكسائي من الكوفيين ومنها: «ترخيم الرباعي الذي ثلثه ساكن»<sup>٢</sup>

ذهب الكوفيون إلى أن ترخيم الاسم الذي قبل آخره حرف ساكن يكون محذوفه وحذف الحرف الذي بعده، وذلك نحو قولك في قمر «يا قم» وفي قمر «يا سب» وما أشبه ذلك

وذهب البصريون إلى أن ترخيمه يكون محذوف آخره الأخير منه فقط. ومنها: «القول في بنية النكرة والأسماء الموصولة»<sup>٣</sup>.

ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز بنية النكرة والأسماء الموصولة، وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز ذلك...

ومنها: «هل يجوز

ذهب الكوفيون إلى

«وازيد الظريفاه» وإليه

وذهب البصريون

وبحار الدارس إلى

مذهب يؤيد، ولكل

تصويب هذا الرأي أو

ج - كيف حاول

أدرك بعض المشتغلين

من آثار سلبه عليه وعلى

انبرى ابن مضاء الأندلس

ما وجد من تضخم في

والتعليقات، والأقيسة

تتبعها، فمضى يهاجم في

أراء وعلل واقترح أن يحذف

ذلك إيضاحاً مفصلاً من

رأيه في تقديمها، داعياً

والعبارات، كما تعرض

وهو في ذلك يستلزم

(١) ابن الأسيدي: الانصاف ج ١ ص ٣٥٦ (المسألة ٤٩)، والاسترابادي: شرح الكافية ج ١ ص ١٣٦

(٢) ابن الأنباري: الانصاف ج ١ ص ٣٦١ (المسألة ٥٠)، وأسرار العربية له ص ٩٥. وبنعشر شرح المفصل ص ١٨٥

(٣) ابن الأنباري: الانصاف ج ١ ص ٣٦٢ (المسألة ٥١)، الأزهري: التصريح ج ٢ ص ٢٣٩، الاسم ادي: شرح الكافية ج ١ ص ١٤٤

(١) ابن الأسيدي: الانصاف

ج ١ ص ١٤٥، الأزهري:

ج ٣ ص ١٤٥

(٢) شوقي ضيف: المدارس

وقعون الترخيم في آخر  
آل عامر، و «يا آل مال»

ومنها: «هل يجوز القاء علامة الندبة على الصفة؟»

ذهب الكوفيون إلى أنه يجوز أن ينسب علامة الندبة على الصفة نحو قولك  
«وازيد الظريفاه» وإليه ذهب يونس بن حبيب البصري وأبو الحسن بن كيسان.

وذهب البصريون إلى أنه لا يجوز<sup>(١)</sup> . . .

ويحار الدارس إزاء هذه الآراء المتعددة والمتباينة في أي رأي يتبنى، وأي  
مذهب يؤيد، ولكل حججه وأسانيده وشواهده كما يقف الدارس عاجزاً عن  
تصويب هذا الرأي أو ذاك فكيف يواجه هذه المشكلات.

إذا كان أوسطه متحركاً،  
يكتف «يا كت»  
الاطلاق

### جـ - كيف حاول هؤلاء الدارسون حلّ هذه المشكلات؟

أدرك بعض المشتغلين بالنحو حقيقة المشكلات التي تواجههم، وما تعكسه  
من آثار سلبية عليه وعلى النحاة وطلاب التحصيل، ففي القرن السادس الهجري  
انبرى ابن مضاء الأندلسي في حملة شديدة على النحو والنحاة من حوله، إذ هاله  
ما وجد من تضخم في المادة العربية من جراء التقديرات، والتأويلات  
والتعليلات، والأقيسة والفروع والآراء التي لا حصر لها، ولا غناء حقيقي في  
تتبعها، فمضى يهاجم في كتابه: «الرد على النحاة» كثيراً مما أثبتوه في كتبهم من  
آراء وعلل واقترح أن يحذف من النحو ما يستغني النحوي عنه، وأوضح رأيه في  
ذلك إيضاحاً مفصلاً مقروناً بالحجة العلمية<sup>(٢)</sup>. ومتعرضاً لنظرية العامل، بأسطاً  
رأيه في نقدها، داعياً إلى الغائها وإلى الغناء كل تأويل وتقدير في الصيغ  
والعبارات، كما تعرض لموضوع التنازع والاشتغال وللعلل الثواني والثالث.

وهو في ذلك يستلهم رأى ابن جني الذي يأخذ بظاهر النص، ورفض ما

أحرف لا يجوز بحال

حرف ساكن يكون  
في فمطر «ب قم» وفي  
ف لآخر منه فقط . .

سواء لموصولة، وذهب

ابن جني شرح الكافية ج ١

ابن جني شرح الكافية ج ١ ص ٩٥، وابن

ابن جني شرح الكافية ج ٢ ص ٢٣٩،

(١) ابن الأنباري: الانصاف ج ١ ص ٣٦٤ (المسألة ٥٢)، الاسرابادي: شرح الكافية ج ١  
ص ١٤٥، الأزهري: التصريح ج ٢ ص ٢٣٠، الأشموني: شرح الأشموني بحاشية الصان  
ج ٣ ص ١٤٥

(٢) شوقي ضيف: المدارس النحوية ص ٣٠٥



وراء ظاهره، وفي إنكاره علة العلة<sup>(١)</sup>، إلى غير ذلك مما يجب أن يصفى منه علم النحو وتخلص منه مذاهبه وكتبه.

وكانت غاية ابن مضاء تيسير النحو، وتوجيه قواعده وجهة علمية، وتعدّ أراؤه سنداً قوياً للإصلاح، ومشجعاً على التجديد لمن يشد تذليل صعاب النحو، يقول ابن مضاء في مفتتح الفصل الأول من كتابه: «قصدي في هذا الكتاب أن أحذف من النحو ما يستغني النحوي عنه، وأنبه على ما أجمعوا على الخطأ فيه، فمن ذلك ادعاؤهم أن النصب والخفض والجزم لا يكون إلا بعامل لفظي، وأن الرفع منها يكون بعامل لفظي ويعامل معنوي<sup>(٢)</sup>».

ويبحث في العوامل المحذوفة ليدل على مدى فساد نظرية العامل وقد قسم العوامل التي يحذفها النحاة في الكلام ثلاثة أقسام.

ويذكر النداء في القسم الثالث من العوامل المحذوفة فيقول: «أما القسم الثالث من العوامل المحذوفة فهو أكثر عنتاً من القسم الثاني، إذ نرى النحاة يقدرون أن المادى في مثل «يا عبد الله» مفعول به لفعل محذوف تقديره (ادعوا)، ولو قال المتكلم (ادعوا عبد الله) بدلاً من (يا عبد الله) لتغير مدلول الكلام، وأصبح خيراً بعد أن كان إنشاء<sup>(٣)</sup>».

وفي رأيه «يا عبد الله» عبد الله منادى منصوب، ولا حاجة لقول النحاة: إنه منصوب بفعل محذوف تقديره ادعوا أو أنادي

واقترح جمع شتات صيغ في النحو وتقسيمها إلى ثلاثة أقسام:

شبه جملة مرفوعة وأخرى منصوبة وثالثة مجرورة، ومن المرفوعة صيغة النداء (يا زيد)، ومن المنصوبة صيغة النداء المنصوب (يا عبد الله).

(١) ابن حني: الخصائص ج ١ ص ١٧٣ وما بعدها

(٢) ابن مضاء القرطبي: الرد على النحاة ت، شوقي ضيف، دار الفكر العربي القاهرة، ط، أولى ١٩٤٧. ص ٨٥.

(٣) المصدر نفسه ص ٩٠

وأحد الدارسين<sup>(١)</sup>  
التالية:

١ - المنادى يظهر

٢ - أو شبيهاً به

فيا موقداً ناراً

٣ - أو بكرة غير

قوله:

ويا حاطاً في

وينى العلم المفرد

الصفة في المفرد، والجمع

رجال، يا هندات، والآ

نحو: يا زيدون، أو تقبل

قاضي، وما كان مبنياً قبل

برق نحره.

هذا هو المعروف في

المتقدمين مع خلاف في

ونلاحظ هنا أننا نربط

ومبنياً أحياناً، وهو في حا

ما يرفع به، ويكون في

النحاة فرضوا أن المنادى

أنهم يقولون: ومنه - أي

المفعول به، والمفعول به

(١) محمد أحمد برائق: النحو

(٢) ابن هشام: شرح فطر

يجب أن يصفى منه علم

لده وجهة علمية، وتعدّ  
لن يشد تذليل صعاب  
تأبه: «قصدي في هذا  
أبته على ما أجمعوا على  
لجزم لا يكون إلا بعامل

نظرية العامل وقد قسم

لذوفة فيقول: «أما القسم  
م الثاني، إذ نرى النحاة  
مخدوف تقديره (ادع)،  
لتغير مدلول الكلام،

حاجة لقول النحاة: انه

أقسام:

من المرفوعة صيغة النداء  
(الله).

لفكر العربي القاهرة، ط، أولى

وأحد الدارسين<sup>(١)</sup> اقترح طريقة لبحث النداء وعرضه على الناشئين بالصورة التالية:

- ١ - المنادى يظهر نصبه إذا كان مضافاً نحو: يا عبد الله، يا رجل سوء.
- ٢ - أو شبهها به نحو: يا خيراً من زيد، ونحو قوله:  
فيا موقداً ناراً لغيرك ضوءها.
- ٣ - أو نكرة غير مقصودة كقول الأعمى: يا رجلاً، خذ بيدي، ونحو  
قوله:  
ويا حاطباً في غير حبلك تحطب.

ويبنى العلم المفرد وشبهه، والنكرة المقصودة على ما يرفع به لفظاً، وهو  
الصفة في المفرد، والجمع المكسر، وجمع المؤنث السالم نحو: يا زيد، يا رجل، يا  
رجال، يا هندات، والألف في المثنى نحو: يا زيدان، والواو في جميع المذكر السالم  
نحو: يا زيدون، أو تقديره في المقصور نحو: يا موسى، والمنقوص نحو: يا  
قاضي، وما كان مبنياً قبل النداء نحو: يا سيبويه ويا حذام، ويا خمسة عشر، ويا  
برق نحره

هذا هو المعروف في اعراب المنادى عند جمهور النحاة، وورد في جميع كتب  
المقدمين مع خلاف في التعبير أو في التمثيل.

ونلاحظ هنا أننا نربك التلميذ حينما نعلمه أن المنادى يكون معرباً أحياناً،  
ومبنياً أحياناً، وهو في حالة اعرابه يكون منصوباً، وفي حالة بنائه يكون مبنياً على  
ما يرفع به، ويكون في محل نصب، وهذه أمور اقتضتها الصنعة النحوية لأن  
النحاة فرضوا أن المنادى مفعول به، بل جعلوه من أقسام المفعول به. ألا ترى  
أنهم يقولون: ومنه - أي من المفعول به - المنادى<sup>(٢)</sup> ولأنهم جعلوه من أقسام  
المفعول به، والمفعول به يقع بعد فعل متعد، والمنادى لم يسبقه فعل متعد - قدروا

(١) محمد أحمد برائق: النحو المنهجي ط ٥٩/٢ ص ١٠٧

(٢) ابن هشام: شرح قطر الندى ص ٢٨٠

له فعلاً، وجعلوه لازم الاضمار، ثم ذكروا أنه أضمر لأسباب منها: الاستغناء  
بظهور معناه، وقصد الاشياء، وإظهار الفعل يومهم الاخيار وكثرة الاستعمال،  
والعويص عنه بحرف النداء

ولم يجمع النحاة على تقدير الفعل، فرأى بعضهم أن عامل النصب معنوي،  
وهو القصد، ورأى آخرون أن الاسم نصب بحرف النداء، ورأى غير هؤلاء  
وأولئك أن حروف النداء أسماء أفعال فليس هناك فعل مقدر.

وهم في هذا الاختلاف الطويل العريض يقدرّون عوامل، ويختلفون في  
التقدير والتأويل ولتفسير

والمسألة أيسر من كل ما ذهب إليه النحاة ولا تحتل كل هذا الخلاف ولا  
تضطرنا إلى أن نوقع تلاميذنا الناشئين في الحرج، ونبلبل أفكارهم بما لا يفيدهم،  
ويكفي أن يعرف التلاميذ أن الاسم الواقع بعد حرف النداء:

أ - إذا كان مضافاً نصب مثل: يا عبد الرحيم، يا أبا بكر.

ب - إذا كان شياً بالمضاف نصب مثل: يا راكباً سيارة.

ج - إذا كان نكرة غير مقصودة نصب مثل:

فيا راكباً أما عرضت فبلغن نداماي من نجران أن لا تلاقين

د - إذا كان معرفة غير مضاف رفع من غير تنوين نحو: يا ادم اسكن أنت

وروحك الحية، يا نوح اهبط بسلام منا، يا جبال أوبي معه...

قد يعترض معترض بأن التلميذ يقع في الحرج حينما يتبع المنادى المعرفة  
المفرد، أي المنادى المرفوع فكيف نضبط التابع؟<sup>١٩</sup>

والحق أنه ليس في هذا حرج، لأننا نتبع المنادى بمفرد أو بمضاف فيه أل، أو  
مضاف خال من أل.

فإذا اتبعناه مفرداً أو مضافاً فيه أل - كان التابع مرفوعاً. فتقول يا زيد

الطريف، برفع كلمة الطريف  
أنه لا يجوز أن يكونه مرفوعاً  
الحسن الوجه، برفع الحسن

وتقول: يا ميم أجمع

وتقول: يا عمرو وأخاه

وإذا اتبعنا المنادى مؤنثاً

أن كلا من التابع والمتبوع

الثاني فإذا قلت: يا زيد

وكانت كلمة «ذا» منادى

المراد نداؤه فيه أل فلك

الطريق الأول أن

«آية» إذا كان مؤنثاً، تقول

الطريق الثاني أن

«هذه» إذا كان المنادى مؤنثاً

الطريق الثالث: أن

الشاعر:

ألا أيهذا المنزل الدار

والملاحظ أن هذه

اقتصار مما جعل الموضوع

في طريق الاصلاح، فإنه

به شخص أو أشخاص

متخصصة عمل جاهدة

(١) محمد أحمد رائق النحو المهجي ص ١١٢

(١) المصدر نفسه ص ١١٨

الطريف، برفع كلمة الطريف الواقعة نعتاً، وليس التلمذ في حاجة إلى أن يعرف أنه لا محور أن يكونه مرفوعاً على اللفظ ومنصوباً على المحل، ونقول يا زيد الحسن الوحه، برفع الحسن، ومنه يا حكم الوارث بن عبد الملك.

ونقول يا تميم أحمعون، بالرفع في التوكيد كما رُفع في الصفة ونقول: يا عمرو والحارث بالرفع في المعطوف.

وإذا اتبعنا المنادى مضافاً خالياً من آل - وجب أن يكون التابع منصوباً، على أن كلا من التبع والمتنوع ماضى مستعمل، ذكر حرف النداء في الأول وحذف من الثاني فإذا قلنا يا زيد ذا الحبل - كانت كلمة «زيد» منادى مرفوعاً بالضم، وكانت كلمة «ذا» منادى منصوباً بالألف من الأسماء الخمسة. وإذا كان الاسم المراد نداؤه فيه آل فلك في ندائه ثلاث طرق<sup>(١)</sup>:

الطريق الأول: أن تأتي قبله بكلمة «أي» إذا كان المنادى مذكراً، وبكلمة «أية» إذا كان مؤنثاً، تقول: يا أيها الرجل، ويا أيتها المرأة.

الطريق الثاني: أن تأتي قبله بكلمة «هذا» إذا كان المنادى مذكراً، وبكلمة «هذه» إذا كان المنادى مؤنثاً فتقول: يا هذا الرجل، ويا هذه المرأة.

الطريق الثالث: أن تجمع بين «أي» و«هذا» في أسلوب واحد ومنه قول الشاعر:

ألا أيهذا المنزل المدارس الذي كأنك لم يعهد بك الحي عاهد

والملاحظ أن هذه الصورة المقترحة لموضوع النداء قد شابها نقص، واعتراها اقتصار مما جعل الموضوع مبتوراً، ومع تقديرنا للمقترحات جميعها إذ تضيء شمعة في طريق الإصلاح، فانه ما من شك في أن هذا العبء الكبير لا يمكن أن ينهض به شخص أو أشخاص منفردون، وانما يجب أن تتوفر عليه هيئات علمية متخصصة عمل جاهدة على تحديث النحو وعرضه بصورة متقبلة، ووجه حسن

## الفصل الثالث قواعد النداء في النحو العربي

### أ - تعريف النداء:

النداء في اللغة: الدعاء بأي لفظ كان<sup>(١)</sup>. أما في الاصطلاح فإن النحويين لا يتفقون تماماً على معناه، إذ يعرفه بعضهم وظيفياً بينما يلجأ آخرون إلى تعريفه انطلاقاً من أحواله الاعرابية، فقد قال سيبويه: «ان النداء هو كل اسم مضاف فيه نصب على اضمار الفعل المتروك اظهاره. .»<sup>(٢)</sup> والتعريف الذي يمكن إثارة هنا لجمعه بين الأمرين هو ما أورده ابن عقيل حيث قال: ان النداء «هو طلب المتكلم اقبال المخاطب بواسطة أحد حروف النداء ملفوظاً كان حرف النداء أو ملحوظاً»<sup>(٣)</sup>

فمن أمثلة النداء الملفوظ قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

يا أيها الرجل المحول رحله هلاً نزلت بآل عبد مناف

ومن أمثلة النداء الملحوظ الآية القرآنية: ﴿ربنا عليك توكلنا﴾<sup>(٥)</sup> والآية:

(١) ابن يعيش، شرح المفصل، مصور بالأوفست، بيروت ١٩٧٦، ٣/٢ - ٤

(٢) سيبويه، الكتاب (هارون) ١٨٢/٢

(٣) ابن عقيل، شرح ابن عقيل على الفية ابن مالك، نشر محي الدين عبد الحميد، القاهرة، ١٩٦١، ١٦/٣، والزجاج، الأصول، ٥٤٦/١

(٤) هو صرار بن الخطاب، راجع ابن سلام، طبقات فحول الشعراء، ١٨٦/١

(٥) سورة الممتحنة / ٤

## في النجوى العربي

لاصطلاح فإن النحويين لا يلجأ آخرون إلى تعريفه النداء هو كل اسم مضاف يرف الذي يمكن إثاره هنا ل: ان النداء وهو طلب وطأ كان حرف النداء أو

ت بآل عمد مناف

ليك توكلنا<sup>(١)</sup> والآية

٤-٣/١

الدين عبد الحميد، القاهرة،

١٨٦/١

﴿ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا﴾<sup>(١)</sup>، والأصل: يا ربنا، فجرى حذف حرف النداء لأنه تمكن ملاحظته

وقد نصّ ابن مالك على وجوب اعتبار حرف النداء «يا» فقط في حالة حذفه<sup>(٢)</sup>

والنداء لا ينقسم إلى ملفوظ وملحوظ فقط، بل ينقسم أيضاً إلى نداء حقيقي وآخر مجازي، ففي قول الشاعر الخارثي:

أيا راكياً أما عرضت فبلغن نداماي من نجران الآ تلاقيا<sup>(٣)</sup>

يدعو صاحبه ويناديه، وليس كذلك في الآية القرآنية: ﴿ربنا لا تزغ قلوبنا﴾<sup>(٤)</sup> إذ المقصود طلب الاستجابة لا النداء الحقيقي، وكذلك الشأن في نداء الحسين ابن مطير لقبر ممدوحه<sup>(٥)</sup>:

فيا قبر معن كيف وارت جوده وقد كان منه البر والبحر مترعا  
ويا قبر معن انت أول حفرة من الأرض خطت للسباحة مضجعا

إذ أنه لا يريد أكثر من إظهار التفجع والتوجع والأسى. وهكذا فإن النداء من حيث ما يتعلق بتعريف النحويين له، ينقسم من ناحية ذكره إلى ملفوظ وملحوظ، ومن ناحية معناه إلى حقيقي ومجازي، لكن هناك من النحويين أمثال الشلوبين الأندلسي من يريد أن يلغي وجود النداء المجازي وتوسيع معنى

(١) سورة ال عمران / ٨

(٢) ابن مالك، تسهيل الفوائد، القاهرة، ١٩٦٧، ص ١٢٨

(٣) البيت لعبد يعوث بن وقاص الخارثي، الصبي، الفضليات ت: محمود شاكر، عبد السلام هارون، دار المعارف، ١٩٦٦، من المصلي ٣٠، وابن هشام، شذور الذهب، ت: محمد محي الدين عبد الحميد، ط، ١٩٦٨، رقم ٥١، الأشموني على ابن مالك القاهرة ١٣٦٢ هـ، رقم ٨٧٢، ومقتاض جرير والفرزدق، ١٩١٠، ٨٤٥/١، والحماسة الشجرية، دمشق ١٩٧٢، ٣٨/٢

(٤) سورة ال عمران / ٨

(٥) الأصفهاني، أبو الفرج، الأعاني، طعة معادة، القاهرة ١٩٦٣ - ١٩٧٦، ١٣٥/١ - ١٣٦، وابن المعتز، الطقات، ت: عبد الستار فراح، ط ٢ القاهرة ١٩٧١

«الحقيقي». حيث يشمل الموعين<sup>(١)</sup>، على أن النزاع في القضية يبقى على أي حال لفظياً<sup>(٢)</sup>.

### ب - حروف النداء:

لنداء حروف ثمانية هي: الهمزة المقصورة، الهمزة الممدودة (أحمد وأحمد)، أي المقصورة، أي الممدودة (أي محمد وآي محمد) يا، أيا، هيا، وا<sup>(٣)</sup>.

والحرف الأخير (وا) يستعمل في الندبة لا غير. والندبة كما سيأتي بيانها هي «نداء المتفجع عليه أو المتوجع منه»<sup>(٤)</sup>. مثل أن يقول قائل في رثاء أبيه «وا أبتاه» ومثل قول الشاعر:

وارحمته للغريب بالبلد النا زح ماذا بنفسه صنعا

وأعم هذه الحروف «يا» إذ هي تدخل في كل نداء حتى في باب الندبة عند أمن اللبس: ويريد الأخفش تسميتها أم الباب<sup>(٥)</sup>، كما في قول الشاعر<sup>(٦)</sup>:

حملت أمراً عظيماً فاصطبرت له وقمت فيه بأمر الله يا عمرا

فما كان المقام مقام رثاء، والنداء للندبة غير ملبس فيه استعملت «يا» بدل «وا» إذ أن «وا» تتعين في الندبة عند خشية اللبس.

ثم إن «يا» تختص دون سواها بأنها هي وحدها التي يجوز حذفها مع المنادى عندما لا يكون هناك مانع من الحذف.

وهي دون سواها تسمى  
وهي وحدها ينادى  
الله... (١) و (٢) يا أيتها  
أما حرف النداء الم  
حكماً كالتائم والغافل؟  
وإذا كان غير ممدود  
قالوا: إن الهمزة، وأي  
وبقية حروف النداء والم  
وقد ينزل البعيد مت  
الموضوع للقريب، وقد ي  
الحرف الموضوع لنداء ال  
ولا بد من مراعاة السيا  
وهاجم النحويين في هذه

- (١) سورة الصف / ١٤
- (٢) سورة الفجر / ٢٧
- (٣) يرى النحويون أن الضمة  
فمن لم ينادى إلا لم يكن  
لكن حذف المنادى ويقا  
تقدير: يا هؤلاء قومي  
للمحاطب لا حرف نداء  
السيوطي، جلال الد  
والشلوين: التوطئة، ٨  
لا يبدو ذلك واضحاً في  
(٤) ابن عقيل، شرح ابن  
١٩٧٧/٣
- (٥) ابن مضاء القرطبي، ١
- (٦)

- (١) الشلوين، التوطئة، ت. م، قاسم، القاهرة، ١٩٧٢، ١١١
- (٢) عباس حسن، النحو الوافي، دار المعارف، مصر ط، ٣، ١٩٧٤، ١٧٥/٣ - ١٧٦
- (٣) الأشموني علي ابن مالك، ٤٨/٣، ابن السراج، الموجز في النحو، ت. مصطفى الشومري وبين  
سالم دامرحي، ط: بدران، بيروت ١٩٦٥، ص ٤٧
- (٤) ابن يعيش، المفصل، ٣٨/٤، ابن منظور، اللسان (ندب)
- (٥) السيرافي، أبو سعيد، شرح السيرافي على كتاب سيويه ١٢٨/٢، والبغداد، خزانة الأدب:  
عبد السلام هارون، القاهرة، ١٩٦٧ - ١٩٧٨، ١٤٧/٦
- (٦) عبد السلام هارون: شواهد العربية، القاهرة ١٩٧٧ - ١٩٧٩، ١٧/٢

زاع في القضية يبقى على أي

الهمزة المدودة (أحمد

محمد) يا، أيا، هيا، وا<sup>(٣)</sup>.

والندبة كما سيأتي بيانها

يقول قائل في رثاء أبيه

أ نفسه صنعا

حتى في باب الندبة عند

في قول الشاعر<sup>(٤)</sup>

بأمر الله يا عمرا

فيه استعملت «يا» بدل

يحوز حذفها مع المنادى

١٧٦ - ١٧٥ ٣

ت، مصطفى الشومبي وس

والعديدي، حراسة الأدب

١٧ ٢

وهي دون سواها تدخل على اسم الجلالة فيقال «يا الله»

وهي وحدها ينادى بها أي وأية مثل: «يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار

الله...»<sup>(١)</sup> و«يا أيها النفس المطمئنة»<sup>(٢)</sup>.

أما حرف النداء الممدود فانه مستعمل في لغة العرب لمناداة البعيد حقيقة أو  
حكماً كالنائم والغافل<sup>(٣)</sup>.

وإذا كان غير ممدود فانه ينادى به القريب حقيقة ومن في حكمه، ولهذا  
قالوا: إن الهمزة، وأي المقصورتين ينادى بهما القريب وما في حكمه، وأن يا  
بقية حروف النداء والهمزة وأي الممدودتين ينادى بها البعيد وما في حكمه<sup>(٤)</sup>.

وقد ينزل البعيد منزلة القريب لاعتبار عند المتكلم فيستعمل له حرف النداء  
الموضوع للقريب، وقد ينزل القريب منزلة البعيد لاعتبار يراه المتكلم فيستعمل له  
الحرف الموضوع لنداء البعيد<sup>(٥)</sup>، لكن الضابط لذلك غير واضح عند النحويين،  
ولا بد من مراعاة السياق والتدقيق فيه، وقد تنبه ابن مضاء القرطبي إلى ذلك  
وهاجم النحويين في هذه النقطة<sup>(٦)</sup>.

(١) سورة الصف / ١٤

(٢) سورة الفجر / ٢٧

(٣) يرى النحويون أن الصمير لا ينادى بالياء إلا شذوذاً مثل: يا أنت، يا إياكم، ويطرّد حذفها  
قبل المنادى إذا لم يكن ضميراً ولا مهماً مثل أسماء الموصولات والاشارة مثل: يا هذا التعي،  
لكن حذف المنادى وبقاء الأداة في الآية القرآنية: «يا ليت قومي يعلمون» (يس / ٢٥) عل  
تقدير: يا هؤلاء قومي يعلمون، هو أمر متكلف إذ الأصوب اعتبار الياء هنا حرف تنبيه  
للمخاطب لا حرف نداء. سعيد الأفغاني: الموحز في قواعد اللغة العربية ٣٢١

السيوطي، جلال الدين: همع الموامع، مصور بالأوفست، بيروت، ١٩٧٦، ١٤/٢  
والثلويين: التوطئة، ٥٨. والزجاج: الأصول، ٥٤٧/١

(٤) لا يبدو ذلك واضحاً في موجز ابن السراج ٤٦. سيويه (هارون) ١٨٥/٢ وما بعدها  
(٥) ابن عقيل، شرح ابن عقيل على الفية ابن مالك ٩/٣، وعباس حسن، النحو السوافي  
١٩٧٧/٣.

(٦) ابن مضاء القرطبي، الرد على النحاة، ت: شوقي ضيف، القاهرة ١٩٥١، ١٩



## ج - مواضع ذكر أدوات النداء:

تكون أداة النداء تارة ملفوظة، وتارة أخرى مقدرة، إلا أن هناك مواضع ثنائية لا يجوز حذف أداة النداء في واحد منها، بل يجب ذكر أداة النداء فيها وهي<sup>(١)</sup>:

### ١ - المندوب: مثل<sup>(٢)</sup>:

واحرّ قلباه ممن قلبه شيم ومن بجسمي وحالي عنده سقم

### ٢ - المستغاث: مثل: «يا لخالد للمقادير».

٣ - المنادى البعيد: لأن المراد ابلاغ الصوت إليه مثل: ياذا المخوفنا<sup>(٣)</sup> وأداة النداء الممدودة، تساعد على هذا الابلاغ وحذف الأداة يتعارض معه، ولذلك لا تحذف الأداة حين ينادى البعيد.

### ٤ - النكرة غير المقصودة: كقول الفقير الأعمى: «يا محسنين».

### ٥ - ضمير المخاطب: ونداوة شاذ وفيه شيء من التحقير مثل قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

يا أبجر بن أبجر يا أنت أنت السذي طلقت عام جعنا

٦ - اسم الجلالة: عند عدم التعويض بالميم المشدودة عن أداة النداء، فإذا عوض عنها بالميم المشددة وجب حذف أداة النداء حتى لا يجمع بين العوض والمعوض تقول: «يا الله» بذكر أداة النداء وجوباً، لأن نداء اسم الجلالة على

خلاف الأصل لوجود  
النداء، فإذا عوّض عن  
«اللهم ربنا ولك الحمد»  
ومن الشاذ<sup>(٥)</sup> الجماع  
كما في قول الشاعر:

ابي إذا ما

فلقد جمع هنا بين  
بعضهم حذف أداة النداء

كما في قول أمية بن  
رضيت بك اللهم

التقدير: أدين الله  
بالميم المشددة في آخر لفظة

٧ - اسم الإشارة:  
الكوفيون فقد أجازوا

إذا هملت عيني دما

(١) الحفزي، محمد الدميري

الخلي بمصر ١٩٤٠،

(٢) يفعل ذلك بعض البصريين

كمال الدين أبو الركاك

٢١٦/١ - ٢١٧

وللفراء تحريك لذلك

الفراء معاني القرآن،

(٣) ديوانه ١٤٩

(٤) ابن الأنباري، الانصاف

(٥) ديوانه ٣١٦، ابن يعين

(١) السيرافي، شرح السيرافي على كتاب سيويه، ٤٨/٢ وما بعدها، وابن يعيش، المفصل ٦/٤،

وما بعدها، والأشموني على ابن مالك ٢٩/٣، وما بعدها.

(٢) البيت للمنتبي (ديوانه شرح الواحدي ٤٣٧)

(٣) تمام البيت.

يا ذا المخوفنا بمقتل شيخه حجر تمحي صاحب الأحلام

وهو لمعبد بن الأبرص (ديوانه ٥٢)، البغدادي في الخزانة، ٣٢٣/١.

(٤) سيويه، الكتاب (هارون)، ٢٠٣/٢، والرجاج، الأصول، ٥٥١/١، وابن يعيش، المفصل،

٨٦/٤، والبغدادي، خزانة الأدب ٣٣/٦.

خلاف الأصل لوجود «أل» فيه، فلم تذكّر أداة النداء لما انتهى المعنى إلى النداء، فإذا عوّض عن «ياء» بالميم المشددة حذفت أداة النداء وجوباً مثل: «اللهم ربنا ولك الحمد».

ومن الشاذّ<sup>(١)</sup> الجمع بين أداة النداء والميم المشددة في آخر اسم الجلالة المنادى كما في قول الشاعر:

اني إذا ما حدث ألما أقول يا اللهم يا اللهما  
فلقد جمع هنا بين العوض والمعوّض، ولذلك كان الجمع شاذّاً، وقد أجاز بعضهم حذف أداة النداء من لفظ الجلالة دون تعويض<sup>(٢)</sup>.

كما في قول أمية بن أبي الصلت<sup>(٣)</sup>:

رضيت بك اللهم ربّا فلم أرَ أدين لها غيرك الله راضياً  
التقدير: أدين لها غيرك يا الله، فحذفت أداة النداء دون أن يعوّض عنها بالميم المشددة في آخر لفظ الجلالة، ولعله للضرورة وكذلك ذكر الكاف بعد غير.

٧ - اسم الإشارة: فلا يجوز عند البصريين حذف أداة النداء عند ندائه، أما الكوفيون فقد أجازوا حذف الأداة عند ندائه<sup>(٤)</sup>، مستدلين بمثل قول ذي الرمة<sup>(٥)</sup>:

إذا هملت عيني دما قال صاحبي بمثلك هذا لوعة وغرام

(١) الخضري، محمد الدماطي، حاشية الخضري على شرح ابن عقيل لألفية ابن مالك، ط: البابي الحلبي بمصر ١٩٤٠، ٧٥/٢ - ٧٦.

(٢) يفعل ذلك بعض البصريين كالخليل وسيبويه، وكثير من الكوفيين أمثال الفراء، ابن الأنباري، كمال الدين أبو البركات، الانصاف في مسائل الخلاف ط: التحاريري الكبرى بالقاهرة ١٩٦١، ٢١٦/١ - ٢١٧.

وللفراء تحريج لذلك بقوله، اللهم «اختزال من كلمة يا الله أمناً بخير»، وهو تحريج بعيد، الفراء، معاني القرآن، ٢٠٣/١، وابن يعيش، المفصل، ١٦/٢.

(٣) ديوانه ١٤٩.

(٤) ابن الأنباري، الانصاف، ٢١٥/١.

(٥) ديوانه ٣١٦، ابن يعيش، المفصل، ٩٨/٤، السيوطي: مع الموامع ١١/٢.

إلا أن هناك مواضع  
ذكر أداة النداء فيها

وحالي عنده سقم

ياذا المخوفنا<sup>(١)</sup> وأداة  
لارض معه، ولذلك لا

عشرين.

غير مثل قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

طلقت عام جعتا

ة عن أداة النداء، فإذا

لا يجمع بين العوض

نداء اسم الجلالة على

وابن يعيش، المفصل ٦/٤،

ساحب الأحلام

٣١

(٥٥)، وابن يعيش، المفصل،

الأصل مثلك يا هذا، فحذفت أداة النداء، والمادى اسم إشارة، ومنه قوله تعالى ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(١)</sup>

النداء: «ثُمَّ أَنْتُمْ يَا هَؤُلَاءِ» فحذفت أداة النداء

أما الصريون فقد حملوا بيت دي الرمة على الضرورة، وأعربوا «أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ» متداً وحر «ورادوا» أن هَؤُلَاءِ في الآية بمعنى الدين، وحالة تقتلون أنفسكم، صله له وليس يخفى ما في هذا التحريك من الكلف، واستحساناً من الصريين مع رأيهم في عدم حواز حذف أداة النداء إذا كان المادى اسم إشارة. لحوا المسي في قوله: «

هذي سررت لك فهجت رميسا» ثم انصرفت وما شفيت نسيباً

٨ - اسم الجنس المعين (النكرة المقصودة): فقد منع البصريون<sup>(٢)</sup> حذف أداة النداء إذا نودي، كما منعوا حذفها عند نداء اسم الإشارة

أما الكوفيون فقد أجازوا الحذف كما أجازوا الحذف هناك<sup>(٣)</sup>، واستدلوا بقول بعضهم: «أطرق كرى أن النعامة في القرى»<sup>(٤)</sup> وهو مثل عربي يصرب لمن يتشامخ ويتكابر، وتواضع من هو أكبر منه، والأصل أطرق كروان، فرحم بحذف آخره، وقلت الواو ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها، فالتقت ألفان، فحذفت أحدهما لالتقاء الساكنين، وأصبحت الكلمة كرى. وهو نكرة مقصودة

(١) سورة البقرة، ٨٥

(٢) لذا كن هناك من لصريين من م نقل هذا تماماً، ابن الأنباري، الزاهر في معاني كلمات الناس ١٣٥، ٢

ب حاتم صالح الصام، بغداد، ١٩٧٩

(٣) ديوانه شرح الوحي، ٥١٦

(٤) ابن الأنباري، الاصف، ٢٣٨/١، ولكن الصريين ليسوا مجتمعين على ذلك المبرد، لمقصد ١١٨/٣ - ١١٩

(٥) للمعدي، أخباره، ٢٤٩/٦ - ٢٥٠

(٦) العكبري، فصل المقال شرح كتاب الأمثال، ت: احسان عباس وعبد المحيد عابدين، بيروت ١٩٧١، ص ٢٨، والميداني، مجمع الأمثال، ط: الكاثوليكية ١٩١١، ص ٣١٩

حذفت عند ندائه أداة

ومن ذلك أيضاً

عربي بصر بونه لمن يقع

يفعل، وقوفهم «أصب

الفرح من الشدة التي

لذا يرى أن مده

والنكرة المقصودة هو

## د - حكم المادى

المادى منصوب

«يا سمير» معناه أباي

مضاف فيه وهو نصب

## ١ - ناصب المادى

أما ناصبه فهو

حذف الفعل حتى لا

فهو لا يحتمل الصدوق

الصدق والكذب بينهما

واعتبار المادى

(١) الواحدي، الوسيط

(٢) ابن الأنباري، الزاهر

(٣) المبرد، لمقصد

(٤) سيويه، كتاب

(٥) سيويه، كتاب

حذفت عند بدائه أداة النداء

ومن ذلك أيضاً قول بعضهم: «افتد مخنوق»<sup>(١)</sup> أي افتد يا مخوق، وهو مثل عربي بصريونه لمن يقع في شدة يستطيع أن يتخلص منها ببعض التضحية ثم لا يفعل، وقولهم: «أصبح ليل»<sup>(٢)</sup> الأصل يا ليل. وهو مثل بصرب لمن يستطيع الفرح من الشدة التي يعايبها

لذا يرى أن مذهب الكوفيين في حوار حذف النداء من كل من اسم الإشارة والكلمة المقصودة هو الأقوم<sup>(٣)</sup>

#### د - حكم المنادى:

المنادى منصوب دائماً لفظاً أو معلاً لأنه في موقع المفعول به، ذلك أن قولك «يا سمير» معناه أناادي سميراً، وقد عرّعه سيويه عن ذلك لقوله: «كل اسم مضاف فيه فهو نصب» على إصهار الفعل المتروك اطهاره<sup>(٤)</sup>.

#### ١ - ناصب المنادى:

أما ناصبه فهو فعل محذوف وجوباً ناب عنه حرف النداء، وإنما وجب حذف الفعل حتى لا يجمع بين النائب والمنوب عنه، ثم إن النداء إنشاء لا خبر، فهو لا يحتمل الصدق والكذب، ولو ذكر الفعل لأصبحت الجملة خبرية تحتل الصدق والكذب بينما الجملة الندائية لا تحتلها

واعتبار المنادى منصوباً بالفعل المحذوف وجوباً هو مذهب سيويه والمبرد<sup>(٥)</sup>.

(١) لواحدى، الوسيط في الأمثال، ت - صف عد الرحمن، الكويت ١٩٧٥، ص ٧٦

(٢) ابن الأنباري، الراهر، ١، ١٧٧

(٣) المرد، المقتضب، ١١٩/٣

(٤) سيويه، الكتاب، ١٨٢/٢

(٥) سيويه، الكتاب، ١٨٢/٢ - ١٨٣، والمرد، المقتضب ٢٢٨/٤ - ٢٢٩، والمرد، الكامل،

٤٦/٣

وذهب فريق من العلماء إلى أن المنادى منصوب بأداة النداء التي حلت محل الفعل ودلت على معناه، فعملت عمله، فالأداة عند هذا الفريق هي الناصبة للمنادى وليس الفعل المحذوف<sup>(١)</sup>.

ويرى فريق ثالث أن أدوات النداء أسماء أفعال عاملة وهي بهذا الاعتبار الناصبة للمنادى<sup>(٢)</sup>.

## ٢ - متى يُنصب لفظاً ومتى يُنصب محلاً؟

أ - يُنصب المنادى لفظاً في ثلاثة مواضع:

١ - إذا كان مضافاً مثل: «يا رب العالمين»، «يا سريع الاستجابة»، «يا رسول الله»، «يا ربنا»<sup>(٣)</sup>.

٢ - إذا كان شبيهاً بالمضاف: وهو ما اتصل به شيء من تمام معناه كفاعل أو مفعول به مثل: «يا ذكياً فؤاده»، «يا قارئاً كتاباً»، «يا حسناً وجهاً»<sup>(٤)</sup>.

٣ - النكرة غير المقصودة بالنداء، أي التي بقيت بعد النداء على شيوعها فلم يخرج بها قصد المنادى إلى التحديد، كقول الفقير «يا محسنين»<sup>(٥)</sup> وكقول الشاعر الأسير<sup>(٦)</sup>:

- (١) ابن مالك، تهليل الفوائد ٧٦، وشذور الذهب، ١٤٨، وابن السراج الموحز، ١٥١.
- (٢) ليس لهذا الرأي اتباع كثيرون، الحضري على شرح ابن عقيل، ٧٣/٢، وذكر ميبويه، ٨٢/١ - ١٨٣، أن شبيحه الخليل، كان يرى النصب لطول الكلام، لكنه أجاز أن يكون النصب على تقدير أعني.
- (٣) حلف الأحمر، مقدمه في النحو مسونة إليه ص ٧٥، ابن هشام، شرح قطر الندى، ص ٣٠٢، وشرح عمدة الحافظ وعدة اللافت ٢٧٨، القاهرة ١٩٧٣.
- (٤) لربيدي، الواصح في علم العربية ت: أحمد علي السيد القاهرة ١٩٧١ ص ١٢٧، والأشعوي ١٣٨/٣، والسيوطي في همع امواع ١٧٣/١، وخالد الأزهري في شرح التصريح ١٦٨/٢، ط: الأزهرية، ١٣٢٥.
- (٥) شرح عمدة الحافظ، ٢٧٨.
- (٦) الحماسة الشحرية، ٣٨/٢، ونقائض جرير والفرزدق، ٨٤٥/١.

التي حلت محل الفعل  
هي الناصبة للمنادي

ساملة وهي بهذا الاعتبار

يربع الاستجابة»، «يا

من تمام معناه كفاعل  
نأ كتاباً»، «يا حسناً

نداء على شيوعها  
الفقر «يا محسنين»<sup>(١)</sup>

راجح الموحز، ١٥١  
٧٣/٢، وذكر مسويه،  
لام، لكنه أجاز أن يكون

رح فطر السدي، ص ٣٠٢،

١٩٧ ص ١٢٧، والأشعوني  
شرح التصريح ١٦٨/٢،

فيا راكباً أما عرضت قبلن نداماي من نجران الا تلاقيا

فإنه لم يرد راكباً معيناً، وإنما أراد أي راكب يمكن أن يحمل شكواه إلى  
نداماه، يقول الفراء: «النكرة المقصودة الموصوفة المناداة تؤثر العرب  
نصبها»<sup>(٢)</sup>.

ب - وينصب محلاً إذا كان مفرداً<sup>(٣)</sup> وذلك في موضعين<sup>(٤)</sup>:

١ - إذا كان مفرداً علماً مثل: يا محمد - يا خالد - يا يوسف، يا فؤاد - يا  
خليل... الخ.

٢ - إذا كان نكرة مقصودة بالنداء، والنكرة المقصودة بالنداء هي التي يخرج  
بها قصد المتكلم من الشيوع إلى التحديد فتكتسب من قصد المنادي  
إليها التعريف وذلك مثل كلمة رجل في قول الشاعر:

قالت هريرة لما جثت زائرهما ويلي عليك وويلي منك يا رجل

### شروح:

١ - قلنا إن الشبيه بالمضاف هو ما اتصل به شيء من تمام معناه، وعلى هذا  
الأساس فإنه يدخل في باب ما كان في الأصل معطوفاً ومعطوفاً عليه وأداة عطف  
إذا أطلقت كلها مجتمعة على مسمى واحد.

فإذا سمي إنسان مثلاً: «بخمسة وستين» ونودي فإنه ينصب باعتبار أنه من  
باب الشبيه بالمضاف لأن المعطوف هنا والمعطوف عليه وواو العطف أصبحت في  
الاستعمال الجديد تطلق مجتمعة على حقيقة واحدة.

(١) الزبيدي، الواضح في علم العربية ١٢١، وشرح التصريح ١٦٨/٢، وشرح عمدة الحفاظ  
٢٧٨

(٢) لمرد في باب اداء ما ليس مضافاً ولا شبيهاً بالمضاف. وعليه فإن الأسماء التالية: كتاب،  
كتب، كاتبون، كاتب، كواكب، تعتبر كلها مفردات في باب النداء

(٣) من هشام، شرح فطر السدي ٢٠٣ - ٢٠٤، الرجح، الأصول، ٢٤٨/١ - ٢٥٠

والغيت بهذا الاطلاق الجديد دلالتها السابقة، ولم يعد يدل جزء منها على معنى مستقل. فكأنها أصبحت في استعمالها الجديد حروفاً في كلمة مفردة ليس لحرف منها منفرداً دلالة على جزء من مفهوم هذه الكلمة بينما تدل الحروف مجتمعة على المسمى. وعلى هذا الأساس فإن «خسة وستين» المسمى به إذا نودي وجب نصبه بخلاف ما إذا نوديت جماعة عدتها خمسة وستون فإنه عند النداء يبنى «خسة» على الضم، ويرفع «ستون» على اللفظ أو ينصب على المحل، لأن كلا من المعطوف والمعطوف عليه وحرف النداء باق في هذا الحال على حقيقته المغايرة لحقيقة كل من قرينه، وليس الأمر كذلك حين يطلق الجميع على حقيقة واحدة<sup>(١)</sup>.

## ٢ - يلتقي المضاف والشبيه بالمضاف في الوجوه الثلاثة التالية:

أ - إن الأول في كل منها عامل في الثاني بصرف النظر عن وجه العمل، إذ المهم أصل العمل لا جهته، فقولك: «عبد الله» و«طالع جبلاً» ترى فيه أن «عبد» عمل في لفظ الجلالة الجر بالإضافة. وإن «طالع» عمل في جبل النصب على المفعولية. فالأول في كل من المضاف والشبيه بالمضاف كما هو ظاهر عمل في الثاني وإن اختلف وجه العمل.

ب - إن الأول في كل منها يتخصص بالثاني، فالمضاف يتخصص بالمضاف إليه: والقسم الأول من الشبيه بالمضاف يتخصص بالقسم الثاني، ونظرة إلى المثالين المذكورين توضح هذا التخصص.

ج - إن الثاني في كل منها من تمام الأول، ولما وجدت وجوه الشبه الثلاثة هذه بين المضاف والشبيه بالمضاف سمي الشبيه بالمضاف باسمه<sup>(٢)</sup>.

(١) ابن مالك، تسهيل الفوائد ١١٨ - ١١٩، وابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٨٠، وابن هشام في معني اللبيب ٣٦٧ - ٣٦٨، السيوطي في شرح الفريضة ١٣٦/١، بغداد ١٩٧٧، ابن هشام، شذور الذهب ٩٧. ابن هشام شرح قطر الندى ٢٠٣ - ٢٠٥. وللزبيدي رأي يختلف بعض اختلاف عما هنا، الواضح له ص ١٢٨.

(٢) الأشموني على ابن مالك ٢٨/٣، وهناك وجه آخر للقضية أورده السيوطي في شرح الفريضة ١٣٧/١ - ١٣٨.

٣ - إذا أريد نداء معرف واحد: (المعرف فيصبح المعرف الوحيد النداء<sup>(١)</sup>). هذا رأي المرفوع عليه فإن النكرة المرفوعة والسراج يرى أن تعذر لم يطلق في الاستعمال إلا يقتضي اعتباره فرداً من الواقع

وقول ابن السراج المرفود على أكثر من واحد فالمشاركة في هذا الوجود المشاركة بالقوة كليس هناك إلا شمس وانزعجت منها «أل» صارت بإيجاد شمس وأقمار غير والقمر حادث بالقوة

عما تقدم نتبين أن نداؤها، وتصبر في هذا نكرة، فإذا أضيف اكتسبت

(١) الزبيدي: الواضح في علم

(٢) المرفود: المقتضب ٢٤٧/٢

(٣) ابن السراج، لمحرر في

(٤) يورد المرفود هذا المقتضب

السيوطي في شرح

٣ - إذا أريد نداء المعرفة فانها تنكر قبل النداء حتى لا يجتمع معرفان على معرّف واحد: (المعرّف الأول قبل النداء والثاني الذي اكتسب بعد النداء) فيصبح المعرّف الوحيد حرف النداء. فإذا هي نوديت اكتسبت تعريفاً جديداً من النداء<sup>(١)</sup>. هذا رأي المبرد وهو الصواب<sup>(٢)</sup>.

وعليه فإن النكرة المقصودة والمعرفة تلتقيان في اكتساب التعريف من النداء وابن السراج يرى أن تعريف المعرفة لا يذهب إذا أريد نداؤها لأن من الأسماء ما لم يطلق في الاستعمال إلا على فرد واحد مثل اسم «الفرردق»<sup>٣</sup> وافتراس تكبره يقتضي اعتباره فرداً من أمة يطلق هذا الاسم على كل من أفرادها، وهو ما يخالف الواقع

وقول ابن السراج هذا ليس ملائماً، إذ ليس هناك ما يجمع من إطلاق اسم الفرردق على أكثر من واحد

فالمشاركة في هذا الاسم وإن لم تكن حاصلة بالفعل فهي حاصلة بالقوة، ووجود المشاركة بالقوة كافٍ لحوار سلب التعريف منه كالشمس والقمر مثلاً، فإنه ليس هناك إلا شمس واحدة وقمر واحد، وكل منهما يعرف بأل الجنسية وإذا سرعت منهما «أل» صارتا بكرتين، إذ لا مانع يجمع من أن تتعلق القدرة الإلهية بإيجاد شمس وأفقر غير الشمس والقمر الموحدين وعلى هذا فعدد الشمس والقمر حادث بالقوة<sup>٤</sup>

كما تقدم نتيجه أن الصواب ما ذهب إليه المبرد من تنكر المعرفة إذا أريد نداؤها، وتصير في هذا كالعلم حين تراد إضافته، فإنه يسلب العلمية ويصبح نكرة، فإذا أضيف اكتسب من الإضافة تعريفاً جديداً

بعد يدل جزء منها على  
وفاً في كلمة مفردة ليس  
بينما تدل الحروف مجتمعة  
بمعنى به إذا نودي وجب  
فانه عند النداء يبني  
على المحل، لأن كلا  
حال على حقيقته المغايرة  
الجميع على حقيقة

التالية:

نظر عن وجه العمل، إذ  
«طالع جبلاً» ترى  
«طالع» عمل  
ل من المضاف والشبه  
وجه العمل.

فان يتخصص بالمضاف  
نصص بالقسم الثاني،  
يص.

ت وجوه الشبه الثلاثة  
بالمضاف باسمه<sup>(٥)</sup>.

مادة الحافظ ٢٨٠، وابن هشام  
١٣٦/، بغداد ١٩٧٧، ابن  
٢٠٠. وللزبيدي رأي يختلف

السيوطي في شرح العريضة

- (١) الرندي: الواضح في علم العربية، ١٢٩
- (٢) المبرد: المقتضب ٢٤٧/٢ - ٢٤٨، والمذكر والنوثر له ٧٧، والكامل له ٩٩/٣
- (٣) ابن السراج، لمحر في النحو ١١٥
- (٤) يورد المبرد هذا التفصيل في المصنوع ٢، ٢٤٨، والكامل ٣، ١٠٠، لكن اقتضت بسمرة عدد السيوطي في شرح العريضة ١٣٨/١، وس مالك في شرح عمده لحافظ ٢٧٩



٤ - ان المنادى المفرد (غير المثنى وغير المجموع جمعاً مذكراً سالماً) يُبنى على الضم إذا كان معرفة أو نكرة مقصودة ويكون في محل نصب<sup>(١)</sup>. والدليل على بنائه لفظاً وعلى نصبه محلاً في اللفظ: حذف تنوينه، إذ لا مقتضى لهذا الحذف إلا كونه منياً، ولا عمرة بقول من ادعى أنه مرفوع بغير تنوين<sup>(٢)</sup>، إذ لا وجه لحذف تنوينه مع رفعه ولا عمرة أيضاً بقول من زعم أنه مبني على الضم ولا محل له<sup>(٣)</sup>، لأنه لو كان لهذا الرأي من الصحة نصيب لما جاز في تابعه إلا الرفع، وهذا غير الواقع، ولا قيمة لدعوى القائلين: انه بين العرب والمبني<sup>(٤)</sup>، لأنها دعوى يعوزها الدليل

ودليل نصبه محلاً كون تابعه يجوز نصبه مثل: «يا محمد الفاضل والفاضل» و«يا محمد الكريم والكريم».

ومن ذلك قول الشاعر<sup>(٥)</sup>:

ألا يا قيس والضحاك (ك) سيرا      فقد جاوزتما خمر الطريق  
فقد روي بنصب «الضحاك» على محل المنادى، كما روي برفعه تبعاً للفظ المادى ولولا أن المنادى المفرد المعرفة وهو قيس في محل نصب لما كان هالك وجه لنصب نعته ولا لنصب ما عطف عليه.

٥ - هناك تساؤل: لماذا بني المنادى المفرد المعرفة والنكرة المقصودة؟ ولماذا كان بناؤه على حركة، ولماذا كانت الحركة هي الضمة خاصة؟ يجاب عن هذا التساؤل بما يلي:

- (١) ابن يعيش، المفصل ٢٨/٣، والأشموني ٢٣٣/٢، وابن عقيل ٣٢/٢، والسيوطي: شرح شواهد المغني، ط. القاهرة ١٩٧٣ - ١٩٧٤، ص ٤٠٣، وأوضح المسالك ٥/٢
- (٢) سيويه، الكتاب ١٨٦/٢. ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٩١
- (٣) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٩٢ الزبيدي، الواضح ١٤٩
- (٤) المبرد في المقتضب ٨٨/٣
- (٥) ابن يعيش في المفصل ٦/٢، والبغدادى في خزانة الأدب ٣٢١/٦، وابن التجري في الأمالي الشجرية ٣٨٣/١

أولاً: ان المنادى والمنداد  
بحلوله محل الاسم غير  
ويان ذلك: ان المنادى  
الاسماء الظاهرة فانها تسب  
محمود وسفر سعد يقول  
حاضرين وأراد أن يحدث  
لمحمد: نحت، ولمحمد  
ولما كان النداء  
ضميراً لا اسماً ظاهراً  
النداء حق، وان الضمير  
الظاهر هو الغيبة لا الحذف  
لا باسمه الظاهر، لغفل  
في النداء محل ضميره  
المتمكن محل الضمير المبدئ  
ولقد ورد قليلاً جد  
يا أبجر بن أبجر

- (١) السبرق، شرح السير  
الشرح في البحر تعليل  
س مالك في شرح ع  
ويدو ان القضية كانت  
٧٨
- (٢) الرحشي، المقاصد  
١٩٧٤، ١٧٧/١، ١٧٧
- (٣) الرجز لسلم بن ذرة،  
١٩٧١ ص ١٦٦، و  
النحوية ٢٣٢/٤ للأ

مذكراً سالماً) يُبنى على  
سبب<sup>(١)</sup>. والدليل على بنائه  
على هذا الحذف إلا كونه  
إذ لا وجه لحذف تنوينه  
ضم ولا محل له<sup>(٢)</sup>، لأنه  
إلا الرفع، وهذا غير  
لأنها دعوى يعوزها

مد الفاضل والفاضل

وزنما خمر الطريق  
أروي برفعه تبعاً للفظ  
سبب لما كان هنالك وجه

كرة المقصودة؟ ولماذا كان  
يجاب عن هذا التساؤل

ل ٣٢/٢، والسيوطي: شرح  
السالك ٥/٢

٣، وابن الشجري في الأمالي

أولاً: ان المنادى وان كان اسماً متمكناً أي معرباً: الا أنه خرج عن باب  
بحلوله محل الاسم غير المتمكن: وهو الضمير<sup>(٣)</sup>.

وبيان ذلك: أن النداء خطاب، والخطاب حق الضمير ومكانه ومقامه، أما  
الأسماء الظاهرة فانها تساق مساق الغيبة لا الحضور، فالمخبر عن نجاح محمد وفوز  
عمود وسفر سعد يقول: نجح محمد، وفاز عمود، وسافر سعد. ولو كانوا  
حاضرين وأراد أن يحدث كلاً منهم عن نفسه لوجه الخطاب إلى كل منهم فقال  
لمحمد: نجحت، ولمحمود فوزت، ولسعد: سافرت.

ولما كان النداء حال خطاب، وكان المنادى مخاطباً، فان حقه أن يكون  
ضميراً لا اسماً ظاهراً، غير أنهم عدلوا في النداء عن استعمال الضمير مع أن  
النداء حقه، وان الضمير موضعه كما سبق، وأحلوا الظاهر مكانه مع أن مكان  
الظاهر هو الغيبة لا الحضور كما سبق، لأن المنادى قد لا يتبّه إذا نودي بضميره  
لا باسمه الظاهر، لغفلة أو ذهول أو بعد<sup>(٤)</sup>، ومن أجل هذا أحلوا اسمه الظاهر  
في النداء محل ضميره تحاشياً لعدم تنبهه. وبهذا حل الاسم الظاهر المعرب  
المتمكن محل الضمير المبني فأعطي حكمه وهو البناء<sup>(٥)</sup>.

ولقد ورد قليلاً جداً على شذوذ نداء ضمير المخاطب كما في قول الشاعر<sup>(٦)</sup>:

يا أبجر بن أبجر يا أنت أنت الذي طلقت عام جعتا

(١) السرياني، شرح السرياني على كتاب سيويه ٤٦٦/٢، الزحاج في الأصول ٢٣٨، غير أن لابن  
السراج في الموجز تعليلاً مختلفاً ص ٢١٣

(٢) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ص ٢٨٨، وللسيوطي في شرح الفريدة رأى آخر ص ٦١٤،  
ويسد أن القضية كانت خلافية منذ وقت مكر، خلف الأحرر في المقدمة المنسوبة له ص ٧٦ -  
٧٨

(٣) الرخشي، المقاصد النحوية، القاهرة، ١٣٨٣ هـ. ٢٧٧/٤، وابن عصفور في المقرب، بغداد  
١٩٧٤، ١٧٧/١، الدسوقي، حاشيته على المغني، القاهرة ١٣٦١ هـ ٦٤١/٢

(٤) الرجز لسالم بن ذرة، البغدادي، في الخزانة ٢١٨/٦، والأمدي في المؤلف والمختلف، القاهرة  
١٩٧١ ص ١٦٦. والأصفهاني أبو الفرج في الأغاني ٢٣٠/٢١، وينسب العيني في المقاصد  
النحوية ٢٣٢/٤ للأحوص (ديوانه ٣١٤)

فإذا قلنا قلنا أن حلول المادى الظاهر محل التضمير يطبق على المني كما  
سقط عن المعرب فلماذا أعرب بعض أقسام المادى وهو المضاف والشبه  
بمضاف النكرة عبر المقصودة

جواب ذلك أن المادى المعرب لا يعيد من البدء تعريفاً ولا تخصيصاً كما  
هو الحال في المادى المنى

وبما ذلك أن المادى المنى يكتسب من البدء التعريف سواء أكان معرفة  
فيل البدء أو كن نكرة مقصودة كما سبق توصيحه

أما المادى المعرب فإنه إن كان مضافاً أو شبيهاً بالمضاف فإن تعريفه أو  
تخصيصه ناشئ من الإضافة أو شبهها، وهما موجودان قبل البدء، ومع النداء  
فلم يفدهما النداء تعريفاً ولا تخصيصاً ولم يتأثر به أي تأثر معنوي.

وإن كان المادى نكرة غير مقصودة فإنها باقية بعد النداء على تنكيرها فلم  
تتأثر بالنداء تأثراً معنوياً

ولما كان النداء عاجزاً عن التأثير المعنوي في المضاف والشبه بالمضاف والنكرة  
غير المقصودة فإنه عاجزاً عن أن يؤثر في أي منها تأثيراً لفظياً<sup>(١)</sup>

وهو يقال إن لساء المادى عليين اثنتين هما<sup>(٢)</sup>:

١ - حنوله محل غير المتمكن وهو ضمير المخاطب.

٢ - تأثره بالنداء تأثراً معنوياً باكتسابه التعريف منه

ولما كانت العلتان مجتمعين في المادى المفرد المعرفة، وفي المادى النكرة

(١) ابن مالك في شرح عمدة الحافظ، ٣٠٠ ٣٠٢، اندرر النوام ١/١٢٠، وأوضح المسالك

٧٢ ٣، والشمس ٣ ١٣٥

(٢) ابن الأثير في الألف، ٣٤١ ١، وأسرة العربية، ط دمشق ص ٢٣٢، وأوضح المسالك

٨٤ ٣، وابن عيش في مفصل ١ ١٢٧

(٣) ابن مالك في شرح عمده، حائط ٢٧٦، وابن هشام في شذور الذهب، ١٣١، وشرح قصر

سنى ٢١٣، والسوطى في معجم هوامع ١١ ٢، وشرح القريدة ١/٣١٣

مقصودة ثانياً

«لما كان المادى المعرب مقسماً الثلاثة ليس فيه إلا سله واحده من العدين المذكورين الواجب توافيهما مع لاء المادى فيه بقى معرباً (وهو حلولة محل له الممكن)

ثانياً لماذا جى المادى المفرد على حركة ٢

نبي اسدى المفرد على حركة للفرق سه وسى ما هو فى الأصل غير متمكن .  
اد انه مبي ساء عارضاً للنداء . فأن أن يكون سؤه على حركة لكون حركه ساءه  
بشارة إلى ما ذكر عليه فى الأصل من الاعراب ، إذ الأصل فى الاعراب الحركه ،  
والأصل فى الساء السكون

ثالثاً ماذا احتيرت الصمة لكون حركة ساء ٣

احتيرت الصمة لكون حركة ساء المادى المفرد المذكور لسين

أ - ان المادى ينسب أسماء العديات مثل قل وعد ، وهما نعرب ان كانتا  
مكرتين أو مصافين ، تقول حث قلاً وعداً ، وحثت قل الصلاة  
وبعدها ، وتنبأ على الصم فى غير ذلك مثل قوله تعالى ﴿لله الأمر  
من قبل ومن بعد﴾ ١

فلما أنشئها المادى أعطى حكمها ، فأعرب مصداً ومكبراً ، ونبي على  
الصم محرداً من الإضافة وشبهها ومن السكر

ب - ان المادى إذا كان ككرة غير مقصوده أو كان مصافاً لاسم طاهر ، أو  
كان مصافاً لصم الغائب مثل عبد الله ، وصديقه ، وبنا محسين ، فاه  
فى هذه الحالات يفتح حركه

(١) ليرى فى له صبح ٢١٤ ، المصحح فى الأصل ١٦٦

(٢) ان صاك فى سهل نبوت ٢٦٦ ، وريحته فى المصباح المحمد ٢٤٠ ، لأشهر ٩

سرحه ٤٣ ١٣٨ ، وسببى فى همه ١١٣

(٣) سورة مريم ٤

وإذا أضيف إلى ضمير المتكلم فانه يكسر آخره.  
وهو معرب في كل هذه الأحوال.

ولما كان الكسر والفتح يعرضان لآخر المنادى في حال اعرابه فانه لم يبق  
من الحركات إلا ضمة، فأعطيت له حال بنائه.

٦ - المنادى تارة ينصب على اللفظ وتارة مبني على ما يرفع به لو كان معرباً،  
وهناك منادى يجوز فيه الضم والفتح، ومنادى يجوز فيه الرفع والنصب<sup>(١)</sup>.

فالمنادى الذي يتعاقب عليه الضم والفتح :

أولاً: العلم المفرد الموصوف بابن أو ابنة مفرد متصل به مضاف لعلم  
(اسم، كنية، لقب)<sup>(٢)</sup>.

مثل: يا محمد بن زيد، ويا هند ابنة علي، يُرى في كل من المثالين تحقق  
الشروط الأنف ذكرها، فالمنادى علم مفرد، ووصفه ابن أو ابنة مفرد غير مثنى  
ولا مجموع متصل به، مضاف إلى علم.

ومن هذا قول رؤبة<sup>(٣)</sup>

يا حكم بن المنذر بن الجارود.

في هذه الحال: يجب نصب النعت لأنه مضاف إضافة محضة، أما المنادى فانه

(١) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٧٩: «ولتايع المسادى الذي كمرفوع ان كان مفرداً الرفع والنصب ما لم يكن بدلاً أو معطوفاً بحرف عارياً من (أل) و (أصيف) تابع المنادى وحب نصه مطلقاً ما لم يكن كالحسن الوجه تابعاً لمضموم».

(٢) المصدر نفسه ٢٧٩ - ٢٨٠، ولتعليق القصيدة وحة آخر عبد الزحاح في الأصول ١/١٦٩، وابن يعيش، ٨٦/٣، لكن يبدو أن نوحه اس مذكور هو لآخرى بالقول

(٣) صدرت عنده سردى المحدث عليك محمود. ويسمى سيبويه إلى أحمد بن الخرماز، الكتاب

٢/٢٠٣، ومصحف ديوان رؤبة ٧٢ واس يعيش ٧/٢، والعيني في المقاصد الحوية

٢١٠/٤. والأشمونى ١/١٤٢

واللسان (سردق). والأزهري في شرح التصريح على التوضيح ٢/١٦٩

آخره.

أدى في حال اعرابه فانه لم يبق  
بنائه

على ما يرفع به لو كان معرباً،  
فيه الرفع والنصب<sup>(١)</sup>

نرد متصل به مضاف لعلم

رى في كل من المثالين تحقق  
ه ابن أو ابنة مفرد غير مثنى

ضافة محضة، أما المنادى فانه

ي كمرغوع اذا كان مفرداً الرفع  
ل صف تابع المنادى وح نصه

رجح في الأصوب ١/١٦٩، واس  
لغوي  
به الى أحمد بن الحرف، الكتب  
ولغوي في المقاصد سحره

١٦٩ ٢

يجوز فيه البناء على الضم على الأصل ويجوز فيه الفتح اتباعاً لحركة ابن وابنة<sup>(٢)</sup>.  
وهذا الايقاع يخالف الأصل لأن الموصوف يتبع الصفة في حركته. والأصل  
أن تتبع الصفة الموصوف لا العكس.

وانما جاز هذا لما بين الصفة وموصوفها من صلة وثيقة تجعلها كأنها كلمة  
واحدة، يؤيد وثاقه هذه الصلة وقوتها ما بين الوصف وموصوفه: دخول الفاء على  
خبر أن في قوله تعالى: ﴿قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملائكم﴾<sup>(٣)</sup>.

وجه الاستدلال في هذه الآية أن خبر أن لا تدخل عليه الفاء، بينما الموصول  
يأوز أن تدخل الفاء على خبره. فلما وصف اسم أن في الآية باسم الموصول

ولما كانت الصفة وموصوفها كالكلمة الواحدة: أعطى خبر اسم ان الموصوف  
بالاسم الموصول حكم الموصول فأدخلت الفاء على خبره

ولسدة الاتصال هذا بين الوصف وموصوفه، اتبعوا حركة المنادى لحركة  
وصفه. كما اتبعوا حركة الراء في امرئ لحركة الهمز وحركة النون في ابنم  
للميم<sup>(٤)</sup>

ومع أن الوصف مع الموصوف كالكلمة الواحدة. فان الابن والابنة لا ينفك  
احدهما عن الاضافة للأب أو الأم. ثم ان ورودهما وصفين للأب أو الأم يكثر في  
الاستعمال جداً. ولهذا أجازوا له ما لم يميزوا في سواء. فحذفوا تنوين موصوفه  
وآلف الابن والابنة. واتبعوا حركة الموصوف لحركة النعت على خلاف الأصل  
ولم يقتصروا في ذلك على النداء. بل أجروه في سواء. فقالوا هذا خالد بن يزيد  
فحذفوا التنوين. وحذفوا ألف ابن. وليس التنوين ساقطاً لالتقاء الساكنين كما  
يزعم بعض النحاة. بدليل أنهم يجرون هذا العمل إذا كان الوصف بينت مثل:

(١) سيبويه، اكتاب ٢/٢٠٣ - ٢٠٤، الزجاج في الأصول ١/٦١١، واس السراج في الموحج  
١١٢، والسيوطي في القريدة ١/١٦٨، وهناك وجهة نظر معسده أوردها اس مائث في عمده  
المعسط ٢٧٩، وتسهيل الفوائد ١٨٢ - ١٨٣، واس هشام في شرح قطر الندى، ٢٠٤ - ٢٠٥  
(٢) سورة الجمعة / ٨  
(٣) ابن هشام في معنى اللب ٤٥٨، والشلبوس في لوطه ٤٧، والسيوطي في الاقتراح ١١٨

حصرت هند بنت علي. بحذف تنوين هند وحذف التنوين من الموصوف لا يُعْدَلُ  
عنه إلا في ضرورة الشعر، فإذا عُدل عن الحذف للضرورة ونون الموصوف أُنْتُت  
ألف اس وانه ، ومن ذلك قول الشاعر :

حاربة من قيس اس ثعلبة كأنها حلية سيف مدهمه  
وقول الشاعر :

فألاً بكر مال بثب فاه سيئي ثائي ريداً اس مهلهل  
حيث قرئ الموصوف اس وهو: قيس في البيت الأول، ويريد في البيت  
الثاني فثب ألف اس خطأ وهذا مقصور على ضرورة الشعر

ولو أُنْثا أعربا لناع وهو اس في كل من البيتين بدلاً لخرجا بالبيتين عن  
صيق لضرورة

وقول الله تعالى ﴿وقالت اليهود عريئ اس الله﴾

في قراءه من حذف تنوين تحمل على أن النون قد حذفت تخلصاً من النقاء  
الساكنين كما حذف النون للتخلص من النقاء الساكنين في قراءة ﴿ولا الليل  
سابق النهار﴾ وقراءة ﴿قل هو الله أحد﴾ ، ومن ذلك قول الشاعر :

فألميه غير مستعتب ولا ذاكر الله إلا قليلاً

(١) اس مذكور في شرح عمدة الخطوط ٢٨٤ ، تسهيل الموائد ١٨٢ ، وحذف الأعر في لسانه  
لسونه ٧٨ ، وسويه في الكتاب ٢ - ٢٠٦ ، اس حي في تفسر شرح صريف  
الدرر ، ط ، الصهري ١٦/٣ ، والعددي في حراة الأدب ، ٢١١/٦ - ٢١٢

(٢) ليت في لأعم للشمري عن سونه ٢ ١٤٨ ، واس يعيش على الفصل ٢ ٦ ، ولعددي  
في الحرة ٢١٣/٦ ، ولعددي في الفصل ٢ ٣١٥ ، وس حي في خصائص ٢ ٤٩١

(٣) لأمدن في المؤتلف والمختلف ، ط ، أعدهره ١٩٧١ ص ٣١٨ ، واس فية في الشعر والشعراء  
١ ٦١٢ ، ط ، دار المعارف ١٩٦٤

(٤) سورة البقرة / ٣٠

(٥) سورة يس / ٤٠

(٦) سورة الصمد / ١

(٧) البيت في اللسان (عبد) ، واس الأساري في الزاهر في معاني كلمات الناس ، ت ، حاتم صالح  
الخاص ، بعدد ١٩٧٩ ، ٢٥٨/٢ ، لأهري في المصريح ٣ ١٧٩

حيث حذف الت

ونكرر القول

(غير مثنى ولا مجموع)

مجموع) متصل به

حركة المادى الحركة

لم يتصل بالموصوف

علماء. وكما إذا قلت

إذا قلت: (يا محمد

مثنى وليس مفرداً.

وليس انه.

ثانياً<sup>(١)</sup>: والموضع

مفرداً وتكرر مضافاً

أيا سعداً سعد الأوس

فالمنادى مفرد

الخزرجين. هنا يتعين

فيه الفتح. وبعض

مفرداً وتكرر مضافاً.

وعلى هذا يجوز

ويا طالب طالب المجاهد

أما التابع فواجب

يعرب بدلاً أو عطف

(١) خلف الأعر، المقتل

٤١٨/١ - ٤١٩

(٢) ابن هشام في السيرة

وين من الموصوف لا يُعَدَّل  
وورة ونون الموصوف أثبتت

لمية سيف مدهمة

سني ردا من مهلهل  
ت لأور، وريد في الست  
ة لشعر

دلاً لخرجا باليتين عن

قد حذف لمخلص من التقاء  
س في قراءه لا اللب  
لك قول الشاعر

الله إلا قليلا

١٢. وحده. لأمر في المذهب  
ن حي في نصف شرح نصف  
٢١٢. ٢١

س نصف ١٢، وأسعدى

ل حصن ٤٩١/٢

١. اس في في لشعر ولشعر

سب الماس، ت، حاتم صالح  
١٧٩

حيث حذف التنوين في ذاكر من هذا المثل للتخلص من التقاء الساكنين.

ونكرر القول: ان المنادى يجوز أن يتعاوره الضم والفتح إذا كان علماً مفرداً (غير مثنى ولا مجموع ولا مضاف) موصوفاً بابن أو ابنة مفرد (غير مثنى ولا مجموع) متصل به مضاف إلى علم. فإذا فقد شرط من هذه الشروط لم يجوز اتباع حركة المنادى لحركة وصفه كما إذا قلت: يا محمد الفاضل بن علي، لأن الوصف لم يتصل بالموصوف كما إذا قلت: (يا رجل بن رجل) وذلك لأن المنادى ليس علماً. وكما إذا قلت: (يا طالب العلم ابن محمد) لأن المنادى ليس علماً. وكما إذا قلت: (يا محمد ان ابني فلان). لأن المنادى مثنى وليس مفرداً. ولأن ابني مثنى وليس مفرداً. وكذلك إذا قلت: (يا زينب بنت محمد) لأن الوصف بنت وليس ابنة.

ثانياً<sup>(١)</sup>: والموضع الثاني الذي يجوز فيه الضم والفتح أن يكون المنادى علماً مفرداً ويتكرر مضافاً. مثل قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

يا سعدُ سعدُ الأوس كن أنت ناصراً      ويا سعدُ سعدُ الخزرجين العطارف  
فالمنادى مفرد علم وهو: سعد وقد كرّر وأضيف مكرره بسعد الأوس وسعد الخزرجين. هنا يتعين نصب التابع لإضافته. أما المنادى فيجوز فيه الضم ويجوز فيه الفتح. وبعض العلماء يجوزون الوجهين إذا كان المنادى اسم جنس أو مشتقاً مفرداً وتكرر مضافاً. فلا يقصر على العلم.

وعلى هذا يجوز الفتح والضم عند هذا الفريق: مثل: يا رجلُ رجلُ الخير، ويا طالبُ طالبُ المجد.

أما التابع فواجب النصب لإضافته، وإذا أنت ضميمت المنادى فان تابعه يعرب بدلاً أو عطف بيان على المحل، ولك أن تعربه منادى بأداة نداء محذوفة،

(١) خلف الأحمر، المقنعة ٧٤-٧٥، وسيبويه، الكتاب ٢/٢٠٥-٢٠٧، والزجاج في الأصول ٤١٨/١-٤١٩

(٢) ابن هشام في السيرة النبوية ٢/٢٣٨



وأن تعربه مفعولاً به لفعل محذوف.

وإذا فتحت المنادى فإنه لك أن تعربه مضافاً بمثل ما أضيف إليه الثاني وأن المضاف إليه قد حذف اكتفاء بذكر ما يدل عليه بعد.

ولك أن تعربه مضافاً إلى المضاف إليه المذكور وإن الاسم المكرر مقحم بين المضاف والمضاف إليه، وفتحته فتحة اتباع لحركة المنادى، ولك أن تعرب اللفظين مركبين تركيباً مزجياً. وحينئذ تكون الفتحة للبناء، ولك أن تعرب الثاني توكيداً لفظياً للأول حذف تنوينه للمشاكلة<sup>(١)</sup>.

قال ابن مالك<sup>(٢)</sup>:

في نحو سعدُ سعدُ الأوس ينتصب ثان وضمم وأفتح أولاً تصب

٧ - إذا تكرر المنادى العلم المفرد ولم يضاف الثاني مثل<sup>(٣)</sup>

يا سعدُ سعدُ. فإنه يجب ضم المنادى. أما مكرره فإنه يجوز ضمه بدلاً. ويجوز رفعه ونصبه توكيداً لفظياً على محل المنادى أو لفظه مثل قول الراجز:

إني واسطار سطر سطر لقاتل يا نصرُ نصرُ نصرُ نصرُ

نصر المنادى مبني على الضم. ونصر الثانية: يجوز بناؤها على الضم بدلاً ويجوز رفعها على لفظ المنادى توكيداً لفظياً. ويجوز نصبها على المحل توكيداً لفظياً

(١) أورد هذه الاحتمالات الاعرابية ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٨٣، والأهرري في التصريح ١٧١/٢، والسيوطي في جمع الهوامع ١٧٧/١، وابن عقيل على ألفية ابن مالك ٢١٣/٢، والأشموني على ابن مالك ١٥٤/٣: «وان فتحة ثلاثة مذاهب، أحدها - وهو مذهب سيويه - أنه منادى مضاف إلى بعد الثاني والثاني: مقحم بين المضاف والمضاف إليه، وعلى هذا قال بعضهم: يكون نصب الثاني على التوكيد، وثانيها - وهو مذهب المرد - أنه مضاف إلى محذوف دل عليه الآخر. والثاني مضاف إلى الآخر ونصبه على الأوجه الخمسة. وثالثها: أن الاسمين ركناً تركيباً حصة عشر ففتحتهما فتحة بناء لا فتحة اعراب، ومجموعهما منادى مضاف - وهذا مذهب الأعلام...»

(٢) ابن مالك: الألفية ١٣

(٣) ابن هشام: شرح قطر الندى، ٢١٣

أيضاً. ونصراً الأخيرة لك أن تعربها توكيداً لفظياً على المحل. ولك أن تعربها مفعولاً مطلقاً.

٨ - أما المنادى الذي يجوز أن يتعاقب عليه الضم والنصب فهو المنادى المستحق للبناء على الضم إذا اضطر الشاعر إلى تنوينه<sup>(١)</sup>. كقول الشاعر:

سلام الله يا مطرٌ عليها      وليس عليك يا مطرُ السلام  
وقول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

لا تهني يا حميدٌ ان لي      فتكة الليث إذا الليث غضب  
نرى أن المنادى العلم المفرد المستحق للبناء على الضم وهو مطرٌ في الشطر الأول وحميد في البيت الثاني قد نونهما الشاعر اضطراراً.

فالتنوين هنا اضطراري. وهما مضمومان والتنوين زائد.

على أنه قد ورد مثل هذا المنادى الواجب بناؤه على الضم منوناً منصوباً وليس هناك وجه لنصبه مثل قول الشاعر<sup>(٣)</sup>:

أعبدا حل في شعبا غريباً      ألؤماً لا أبالك واغترابا  
حيث نصب المنادى النكرة المقصودة وهو عبد. وهو من الممكن أن يجعل من باب الشبيه بالمضاف. فلا يكون فيه خروج على أحكام المنادى. إذ إن جملة حل في شعبا صفة لعبد في محل نصب. وإذا كان هذا الشاهد قد حُلَّ على قواعد النداء المطروحة فإن مما لا محمل له على وجه مقبول قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

حسبنا منك يا علياً أيادٍ      يتغنى بها الزمان نشيداً

(١) السيوطي في جمع الهوامع ١/١٧٦، والمبرد في المقتضب ٢/٣١٥، والأزهري في شرح التصريح ١٧٠/٢

(٢) راجع الشواهد لهارون ٣٤٨

(٣) السيوطي في شرح الفريدة ١/٥١٤، والأشموني ٢/٣٠٨.

(٤) عباس حسن في النحو الوافي، ٣/٢٨١

## هـ - دخول «أل» على المنادى:

تدخل «أل» على المنادى في المواضع التالية فقط<sup>(١)</sup>:

١ - لفظ الجلالة: يا الله.

٢ - الجمل المحكية كما إذا سمي شخص: الناجح خالد، فإذا أصبحت هذه الجملة علماً على مسمى فإن لك أن تناديه بادخال أداة النداء على «أل» فتقول: يا الناجح خالد. فهو حينئذ مبني على ضم مقدر على آخره مع ظهور حركة الحكاية.

٣ - اسم الجنس المشبه به مثل: يا الأديب كتابة، ويا الخطيب فصاحة، يا الصخرة قوة.

٤ - ضرورة الشعر كقول الشاعر:

فيا الغلامان اللذان فرّا إياكما أن تعقبانا شرّا

## و - تابع المنادى وأحكامه:

١ - حكم تابع المنادى المنصوب لفظاً:

إذا كان المنادى منصوباً في اللفظ، فإن تابعه يُعطى الحكم الذي يستحقه لو كان هذا المنادى، وذلك في حالتين اثنتين:

الأولى<sup>(٢)</sup>: أن يكون التابع بدلاً مثل: يا أبا حفص عمر، ويا أبا حفص أبا زيد الأول يجب بناؤه على الضم، والثاني يجب نصبه إذا أعربا بدلين لأن هذا

(١) ابن مالك، شرح عمدة الحفاظ ٢٩٠ ومن بعدها، وتسهيل الموائد ١٨٧ وما بعدها، وابن هشام في شذور الذهب ١٤٩ وما بعدها، وشرح قطر الندى ٢٣٥ وما بعدها، والأشعري ٣٣٧/٣ وما بعدها، وابن السراج في الموح ٨٩، والرحاج في الأصول ٥١٢/١  
(٢) ابن مالك شرح عمدة الحفاظ ٢٧٩ - ٢٨٠، سيويه، الكتاب ١٨٥/٢ وما بعدها والرحاج في الأصول ٦١٧/٢ وما بعدها، وابن السراج في الموح ٢١٩ وما بعدها، والسيوطي في شرح المفرد ١ - ٣٤٨، والاقتراح ١١٦، والثلوث في النونية ٢١١، والأشعري ٤١١/٣

هو الحكم الذي يستحقه كل منها لو كان هو المنادى.

الثانية<sup>(١)</sup>: أن يكون التابع عطف نسق مجرداً من آل والإضافة مثل: يا أبا عبد الله محمد. يجب رفع التابع هنا، لأن هذا هو الحكم الذي يستحقه لو كان هو المنادى وسبب ذلك أن البديل على نية تكرار العامل. وأن عطف النسق يقوم فيه حرف العطف مقام العامل. وهذا هو رأي أكثر النحويين. وهناك فريق من النحاة يرى عدم التزام هذا الحكم. ويقول: لا مابع من نصب التابع بدلاً أو عطف نسق مفرداً مجرداً من آل<sup>(٢)</sup>.

أما في غير هاتين الحالتين فإن التابع يجب نصبه باجماع النحويين، وذلك بأن يكون نعتاً أو توكيداً أو عطف بيان، سواء كان كل منها مفرداً مثل: يا طالب العلم الكريم، ويا طلاب العلم أجمعين، ويا طلاب العلم الرجال، أو كان غير مفرد مثل: يا أخا محمد المهدب الخلق، ويا طلاب العلم جميعكم وجميعهم، أو أن يكون عطف نسق مضافاً مثل: يا طالب العلم وطالب المال<sup>(٣)</sup>. أو مفرداً فيه آل مثل: يا طالب المال والغنى، في هذه كلها يجب نصب التابع

## ٢ - حكم تابع المنادى المجرور لفظاً وهو المستغاث به<sup>(٤)</sup>:

يجب جر تابعه مراعاة للفظه على الرأي الأغلب عند النحويين كما إذا قلت: يا لطلاب العلم الكرماء المكروبين، فإن التابع هنا وهو جر النصب واجب الجر عند أكثر النحاة. ويرى فريق من العلماء جواز نصب التابع هنا على المحل لأن المستغاث به وإن كان مجروراً لفظاً إلا أنه في محل المفعول به، فهو منصوب محلاً.

(١) المصدر لسيفه بالإضافة إلى اس هشم في شذور الذهب ١٤٦ وما بعدها، وفطر اسدى ٢٠٩، وما بعدها، ومعني المسب ٣١٧، وما بعدها

(٢) لمرد في المقتضب ١٨٠٣، واس عصفور في انشرب ٢ ٦٧

(٣) لمعي في المقاصد لجوه ٤ ٢٣٩، والأشموى ٣ ٢٥٣

(٤) اس منك في شرح عمده الحفظ ٢٨٦، وما بعدها، والأهرى في شرح البصرح ٢ ١٨١، وأوضح لمساك ٩٦/٣ اس هشم في شرح فطر لندى ٢١٣

### ٣ - حكم تابع المنادى المبني :

ينقسم تابع المنادى المبني من حيث حكمه إلى أربعة أقسام<sup>(١)</sup> :

أ - ما يعطى الحكم الذي يستحقه لو كان هو المنادى، وذلك إذا كان بدلاً  
مثل : يا محمدُ خالدُ (بدل غلط) يجب بناء البدل على الضم . أو كان عطف نسق  
مفرداً مجرداً من آل مثل : يا محمدُ وخالدُ .

وتعليل ذلك ما سبق بيانه لدى التكلم عن تابع المنادى المنصوب لفظاً  
ومخالفة بعض العلماء هناك قائمة هنا أيضاً، فهم يجوزون النصب هنا ما جوزوه  
هناك

ب - ما يجب نصبه وذلك إذا كان مضافاً مجرداً من آل سواء كانت الإضافة  
محضة وهي التي يستفيد منها المضاف من المضاف إليه التعريف أو التخصيص كما  
في قولك : يا محمدُ أبا علي . وكما في قول الشاعر :

أزيدُ أخا ورقاء إن كنت ثائراً فقد عرضت أحناء حق فخاصم  
وإذا كانت الإضافة غير محضة : وهي التي تفيد مجرد تخفيف اللفظ كما إذا  
قلت : يا محمدُ محمودُ الخليفة .

وبعض العلماء يشترط لوجوب النصب هنا أن تكون الإضافة محضة، فإذا  
كانت غير محضة، فإن التابع لا يتعين نصبه بل يجوز فيه النصب على المحل  
والرفع على اللفظ، وعلى هذا الرأي تقول : يا محمدُ محمودُ الخليفة ومحمودُ  
الخليفة، لأن الإضافة غير محضة على نية الانفصال .

ج - ما يجب رفعه<sup>(٢)</sup> : وهو نعت أي وأية مطلقاً ونعت اسم الإشارة إذا كان

اسم الإشارة وسيلة  
برفع التابع فيها وجب

فإذا لم يكن  
الرفع والنصب، فإذ  
قنطرة لنداء النعت

وأية، لأنها قنطرة  
عليهما، ووجب رفع  
أما إذا كان اسم

فانه لا يجوز الاقتصاد  
سعت . فإن هذا الـ  
د - ما يجوز فيه

١ - النعت المـ  
حيث تـ  
والأصل .

٢ - المفرد مـ  
مثل قول  
بأ حكم الوارث  
حيث روي

في الوجه من الحـ

لصرح ٢ ١٨١

لروح في لأصـ

هشام في شرح فظـ

ابن هشام في معيـ

٤٢٢/٢ . ومن معـ

ط : در المأمون بدـ

(١) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٨٣ وما بعدها، والأزهري في شرح التصريح ١٧١/٢،  
وابن عقيل ٢١٣/٢، والسيوطي في معجم المصنفين ١٧٧/١، وشرح المفيدة ٣١٩/١  
(٢) ابن مالك في تسهيل الفوائد ١٨٣، وأبو السراج في التوضيح ١٩٧، والرصافي في شرحه على  
الشافعية حيدرآباد ١٣٦٢ هـ . ٣٣/٤ . والسيوطي في شرح شواهد المغني ٧٩٢، وهناك خلاف

اسم الإشارة وسيلة لندائه تقول: يا أيها الرجل ويا أيتها الفتاة ويا هذا المهذب  
برفع التابع فيها وجوباً.

فلذا لم يكن اسم الإشارة وسيلة لنداء النعت، فإن النعت حينئذ يجوز فيه  
الرفع والنصب، فإذا قال قائل: يا هذا المهذب وقصد إلى أن يكون اسم الإشارة  
قنطرة لنداء النعت لم يجز الاقتصار على اسم الإشارة وأصبح في مهمته مثل أي  
وأية، لأنها قنطرتان لنداء ما بعدهما، ولهذا لم يصح أبداً في النداء الاقتصار  
عليهما، ووجب رفع نعت اسم الإشارة كما يجب رفع نعت أي وأية

أما إذا كان اسم الإشارة مقصوداً بالنداء لذاته، وليس وسيلة لنداء نعت،  
فانه لا يجوز الاقتصار في النداء عليه، ويقال حينئذ: يا هذا ويا هؤلاء. وإذا اتبع  
بنعت: فإن هذا النعت يجوز فيه الرفع على اللفظ والنصب على المحل.

د - ما يجوز فيه الرفع والنصب وهو ما يلي

١ - النعت المضاف المحلى بأل مثل: يا محمد الذكيّ العقل، لأن الإضافة  
حينئذ تكون غير محضة. وهي كما سبق تأتي لمجرد تخفيف اللفظ،  
والأصل: يا محمد الذكيّ عقله. فهي على نية الانفصال

٢ - المفرد من النعت والتوكيد وعطف البيان سواء كان فيه أل أو مجرداً منها  
مثل قول الشاعر<sup>(١)</sup>

يا حكم الوارث عن عبد الملك      ميرات احساب وجود منسبك  
حيث روى برفع الوارث على اللفظ ونصبه على المحل، وتقول: يا

﴿ في التوجه بين الحويين فيما يتصل بهذه القصيدة، أوضح المسالك ٨٠/٣، والأزهري في شرح  
الصرح ١٨١/٢

(١) الزجاج في الأصول ٤٤٩/١، والمبرد في المقتضب ٢٠٨/٤، وأجرجاني في الحمل ٢١، وابن  
هشام في شرح فطر لدى ٢٠٨

(٢) ابن هشام في معني اللبيب ٤١٢، وابن مالك في تسهيل الفوائد ١٧٩، والفراء في معاني القرآن  
٤٢٢/٢، واس يعيش في شرح المفصل ٤٧/٤، والعدادي في شرح شواهد الشافية ٢٢٨  
ط: دار الفأمون بدمشق ١٩٧٨ - ١٩٨٠

طلاب أجمعون واجمعين. ويا محمدُ خالدُ وخالدُ: عطف بيان على محمد.

٣ - عطف النسق المفرد المحلى بآل. كما في قوله تعالى: ﴿ويا جبال أوبي معه والطير﴾<sup>(١)</sup> قرئ بنصب الطير على المحل وبرفعه على اللفظ.

هذه هي أحكام تابع المنادى المبني على ما ذهب إليه أغلب النحويين. وهنالك من يرى أن أي تابع لأي منادى يجوز فيه النصب حتى ولو كان تابع أي وأية اللتين لا تستعملان في النداء إلا قنطرة لنداء ما بعدهما.

وهذا الفريق<sup>(٢)</sup> لا ينازع في أنه إذا جاز عنده في المواطن التي يمنعها سواء، فإن الرفع يكون هو الأرجح، فمدعى هؤلاء هو مجرد جواز النصب في المواطن التي منعه فيها أكثر العلماء.

### ز - المنادى المبهم<sup>(٣)</sup>:

المنادى إذا كان أياً أو أية أو اسم إشارة جعل نداؤه واسطة لنداء نعت. فإن لنادى حيثئذ لا يكتفي به ولا يقتصر عليه، بل يجب اتباعه بنعته، ويجب في نعته الرفع خلافاً للمخالفين له.

ونداء هذه الألفاظ الثلاثة هو الذي يطلق عليه في عرف النحاة: نداء المبهم وهذه الألفاظ الثلاثة يصطلح النحاة على تسميتها بالمنادى المبهم.

وإنما أطلقوا عليها تلك التسمية المتعارفة بينهم لشدة إبهامها وإحتياج كل منها مع ندائها إلى صفة تجلو إبهامها وتزيل الغموض عنها. لأن النداء وحده غير

(١) سورة مباء / ١٠

(٢) لهذه القضية مناقشة طويلة في السراي على سبويه ٣١١/٢ - ٣١٦، والبغداد في خزانة الأدب ٤١٨/٦ - ٤٢١، والسيوطي في معجم المصاحف ١٧٦/١، الدرر اللوامع ١٥٣/١، والأزهري في شرح التصريح ١٦٩/٢، وابن هشام في مغني اللبيب ٤١٣ - ٤١٤

(٣) ابن مالك، شرح عمدة الحفاظ ٢٨٧ - ٢٨٨، والأزهري في التصريح ١٨١/٢. أوضح المسالك ٩٦/٣

كاف في تحقيق هذه الغاية.

وأي أية لا تكونان كما سبق إلا وسيلة لنداء ما بعدهما.

أما اسم الإشارة فقد يكون مثلها وسيلة لنداء ما بعده. وقد يكون هو المقصود بالنداء.

وكل من أي وأية واسم الإشارة المتخذ وسيلة لنداء ما بعده يجب وصف كل منها ولا يصح الاختصار عليها. أما أي وأية فوصف كل منها يكون أحد لفظين.

١ - إما المعرف بأل الجنسية أصالة.

٢ - وإما اسم الإشارة.

على أن يفصل بين كل منهما وبين وصفه بهاء التنبيه، وأما اسم الإشارة فإنه يوصف بما فيه أل الجنسية أصالة

وإذا وصفت أي وأية باسم الإشارة فلا يصح وصله بكاف الخطاب وأي وأية في النداء يجب أفراد كل منهما ولو كان المنادى غير مفرد.

وأي ينادى بها المذكر وأية ينادى بها المؤنث. والأمثلة على ذلك: «يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم» «يا أيها النفس المطمئنة» «يا أيها الطالبان المجدان، يا أيها الطالبتان المهذبتان، يا أيها الرجال الفضلاء، يا أيها الفتيات الكرائم».

يا أيها الرجل، يا أيها الفتاة، يا هذا الرجل، يا هذه الفتاة، يا هذان الرجلان، يا هاتان الطالبتان، يا هؤلاء الرجال، يا هؤلاء النساء.

يُرى في هذه الأمثلة كلها النعت معرفاً بأل الجنسية إذا وقع نعتاً لأي أو لاسم الإشارة سواء كان اسم الإشارة هو المنادى أو كان نعتاً لأي

(١) سورة الانفطار / ٦.

(٢) سورة الفجر / ٢٧.



ولا يجوز أن يكون نعت أي معرّفاً بغير آل الجنسية كالمعرف بآل العهدية وآل التي للمح الأصل. فلا يجوز أن تقول لمن اسمه بطل، أو قمر: يا أيها البطل، ولا يا أيها القمر، لأن آل هنا للعهد الحضورى، ولا يجوز أن تقول: يا أيها المحمد ولا أيها المحمدون، لأن آل هنا للمح الأصل أي دخلت على العلم للإشارة إلى أنه علم، فتقول لاسم المفعول، إذ أن المتوجب أن توصف أي وأية واسم الإشارة القنطرة بما فيه آل الجنسية من حيث أصلها. وإن كانت آل الجنسية تصير بعد النداء دالة على العهد الحضورى

ولا يجوز أن تقول: يا أيهاك الرجل، فإن الإشارة هنا متصلة بكاف الخطاب. وشرط وصف أي وأية عند ندائها باسم الإشارة ألا يكون متصلاً بكاف الخطاب<sup>(١)</sup>.

#### شواهد على وصف أي وأية باسم الإشارة:

- ألا أيها الزاجري أحضر الوغى وأن أشهد للذات هل أنت مغلدي<sup>(٢)</sup>
- ألا أيها السائلي أين يمت فان لها في أهل يثرب موعداً<sup>(٣)</sup>
- ألا أيها الباخع الوجد نفسه لشيء نحتته عن يديه المقادر<sup>(٤)</sup>
- ألا أيها المنزل الدارس الذي كأنك لم يعهد بك الحي عاهد<sup>(٥)</sup>

(١) السيوطي في معجم الهوامع ١/١٨٠، والأشموقي ٣/١٦٧، والعيني في المقاصد النحوية ٤/٢٢٩، والسيوطي في شرح شواهد المغني ٧٩٢.

(٢) طرفة، ديوانه، ط: صادر، بيروت ١٩٦٨، ٦١. والتبريزي في شرح المعلقات، ت. محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف ١٩٧١، ص ٣١١.

(٣) الأعشى ميمون، ديوانه، نشر إبراهيم جزيي، بيروت ١٩٧١، ص ١٨٧.

(٤) ابن يعيش في شرح المفصل ٢/٢٠٩، والزجاجي في الجمل تحقيقات أبي شنب الجزائر ١٩٢٦، ٤٥، وابن فارس في الصحاح ١٦٤، والرماني في معاني الحروف ت. رمضان عبد التواب، ط، الحانجي بمصر ١٩٦٩، ص ١٢٣.

(٥) العيني في المقاصد النحوية ٤/٤٧٥، الحياصة البصرية ٢/٢٧١، وأبو حيان الأندلسي، في تفسير البحر المحيط ت. محمد منير الدمشقي القاهرة ١٣٧٣ هـ ١٩٢/٥.

من التأمل في هذه  
وصف فيها جميعها بما في  
وأورد شاهدين لنداء  
بعده وهو نعت بآل الجنسية  
يا ذا المخوفنا بمخوفنا  
يا صاح يا ذا الضل

فاسم الإشارة (ذا)  
نعت بآل الجنسية ووحداً  
لفظية غير محضة<sup>(١)</sup>

والكوفيون يقولون  
بمعنى صاحب، فكان الم  
روايتهم تجعل معنى الب  
ويا صاحب الرجل، وال  
أما على رأي سيبويه  
يصح، إذ أنه على رأيه  
والاقتاب والجلس.

وإذا كانت الابل  
والجلس لا يصح أن توط  
رأي سيبويه يفسد معناه

(١) عبيد بن الأبرص، ديوانه  
(٢) المر: الناقة الشديدة  
كل شيء ولي ظهر البعير  
(٣) ابن السراج في الموجز  
(٤) ابن الأثير في الانصاف

للعرف بال العهدية وأل  
قمر: يا أيها البطل،  
بوز أن تقول: يا أيها  
أي دخلت على العلم  
ب أن توصف أي وأية  
وان كانت أل الجنسية

رة هنا متصلة بكاف  
أارة ألا يكون متصلاً

ات هل أنت مخلدي<sup>(١)</sup>  
يل يثرب موعداً<sup>(٢)</sup>  
ن يديه المقادر<sup>(٣)</sup>  
بك الحي عاهد<sup>(٤)</sup>

في في المقاصد النحوية  
العلاقات، ت. محمد أبو

١٨  
أي شنب الجزائر ١٩٢٦،  
مضان عدد الثواب،

حيان الأدلبي، في تفسير

من التأمل في هذه الشواهد كلها نرى أن اسم الإشارة الواقع صفة لأي  
وصف فيها جميعها بما فيه أل. ووصفه بما فيه أل هو الغالب والكثير

وأورد شاهدين لنداء اسم الإشارة الذي جعل وسيلة لنداء ما بعده فعرف ما  
بعده وهو نعته بأل الجنسية:

يا ذا المخوف بمقتل شيخه ححر تمني صاحب الأحلام<sup>(١)</sup>  
يا صاح يا ذا الضامر العنس والرحل والاقتاب والجلس<sup>(٢)</sup>

فاسم الإشارة (ذا) في البيتين منادى مبهم جعل وسيلة لنداء نعتيه، وعرف  
نعتيه بأل الجنسية ووجب رفعه مع كونه مضافاً في كل من البيتين، لأن الإضافة  
لفظية غير محضة<sup>(٣)</sup>.

والكوفيون يقولون في البيت الثاني: إن الرواية فيه: يا ذا ضامر العنس. وذا  
بمعنى صاحب، فكان المعنى: يا صاحب ضامر العنس، ويؤيدون رأيهم هذا بأن  
روايتهم تجعل معنى البيت صحيحاً. إذ يصبح معناه: يا صاحب الابل الضامر،  
ويا صاحب الرحل، والاقتاب والجلس<sup>(٤)</sup>.

أما على رأي سيبويه فإن معنى البيت كما يقول الكوفيون لا يستقيم ولا  
يصح، إذ انه على رأيه يصبح معناه: يا هذا الضامر العنس، والضامر الرحل  
والاقتاب والجلس.

وإذا كانت الابل يصح وصفها بالضمور والهزال فإن الرحل والاقتاب  
والجلس لا يصح أن توصف بالضمور، ولهذا فانهم يرون أن تخريج البيت على  
رأي سيبويه يفسد معناه.

(١) عبيد بن الأبرص، ديوانه ٩٧

(٢) العسر: الناقة الشديدة الصلبة، والانساع جمع نسع وهو سير يضفر وتشد به الرحال، والجلس  
كل شيء ولي ظهر البعير أو الدابة تحت البرذعة.

(٣) ابن السراج في الموجز ١١٢، والسيوطي في شرح الفريدة ١٦/٢ - ١٨

(٤) ابن الأنباري في الانصاف ٨٨/٢ - ٨٩، وشوقي ضيف في المدارس النحوية ١٠١.

أما سيبويه فيخرج البيت على تقدير محذوف ويقول: ان المعنى: يا هذا الضامر العنس، والمتغير الرجل والاقتاب والجلس، لأن تغير هذه الأشياء ينشأ من كثرة استعمالها وهذا ملازم لكثرة أسفار الابل التي يترتب عليها ضمورها<sup>(١)</sup>. (هذا هو الوجه الصحيح) وهذا كما في قولهم: علفتها تبناً وماءً بارداً. والتقدير: علفتها تبناً وسقيتها ماءً بارداً. وكما في قول الشاعر: وزججن الحواجب والعيونا. التقدير: وكحلن العيونا.

### ج - المنادى المضاف إلى ياء المتكلم:

يقسم المنادى المضاف إلى ياء المتكلم إلى الأقسام الأربعة التالية.

#### ١ - المعتل: وله حالتان

أ - المعتل بالألف المقصورة، وحين ندائه مضافاً إلى ياء المتكلم تثبت الياء مفتوحة بعد ألف فتقول في فتى ومصطفى، يا فتى، ويا مصطفى

ب - المعتل بالياء، مثل: قاضي وهادي فيأؤه في النداء مضعفة ومفتوحة يا قاضي ويا هادي، وذلك لأن حذف الياء يلبس بين المضاف وغير المضاف، ويلبس المنادى المضاف بغير المضاف وإثبات الياء ساكنة يترتب عليه التقاء الساكنين<sup>(٢)</sup>

٢ - ما فيه لغتان اثنتان: وهو الوصف المشبه للفعل المضارع في إفادة الحال والاستقبال مثل: محترم ومكرم إذا ناديته مضافاً إلى ياء المتكلم، فان عليك أن تثبت الياء إما ساكنة وإما مفتوحة فتقول: يا مكرمي، ويا محترمي بإثبات الياء ساكنة في كل -هما

ولك أن تقول: يا لك حذف الياء<sup>(٣)</sup>.

٣ - ما فيه ست لغات

أم ولا لفظ أب، وذلك ياء المتكلم فان لك أن

أ - أن تحذف ياء

ويا زميل.

ب - أن تثبت الياء

قوله تعالى.

ج - ولك أن تثنى

رميل، ومه

تقطوا من ر

د - ولك أن تقلب

المتكلم ألفاً

يا حسرتنا على

هـ - ولك أن تحذف

المادى كما في

ولست سراحع

(١) السبوطي في شرح

١٢٨، واس يعش في

(٢) سن مالك في سهل

٢١١/٢، ورجح في

الواصح في عم العربي

(٣) الأهرري في الصريح

(١) سبويه في الكتاب ٢ - ٢٤٥ - ٢٤٦، ولرجح في الأصون ٨٠٢ - ٩

(٢) اس هشام، شرح شذور الذهب ٥٨٥ وما بعده، وقطر الندى ٢٠٤ - ٢٠٥، وسبويه في

الكتاب ٢ - ٢١٣ - ٢١٤، واس يعش في شرح الفصل بدرعش ١٢/٢، والسبوطي في

جمع، ٥٤ ٢، واس مالك في سهل لموائد ١٨٢

ول: ان المعنى: يا هذا  
ير هذه الأشياء ينشأ من  
ليها ضمورها<sup>(١)</sup>. (هذا  
سأ باردأ. والتقدير:  
ر: وزججن الحواجب

ة التالية.

سء المتكلم تثت الياء  
، ويا مصطفي

مصعقة ومفتوحة يا  
ين المضاف وغير  
يثبات الياء ساكنة

سار في إعدة الحال  
كلم، فان عليك أن  
مخزمي يثبت الياء

ولك أن تقول: يا مكرمي ويا محترمي بإثبات الياء مفتوحة في كل منهما وليس  
لك حذف الياء<sup>(٢)</sup>.

٣ - ما فيه ست لغات: وهو ما عدا ما ذكر في القسمين السابقين وليس لفظ  
أم ولا لفظ أب، وذلك مثل: غلام - صديق - زميل. فانك إذا ناديته مضافاً إلى  
ياء المتكلم فان لك أن تسوقه على إحدى اللغات الست التالية<sup>(٣)</sup>

أ - أن تحذف ياء المتكلم وتكتفي بالكسرة فتقول: يا غلام، ويا صديق،  
ويا زميل، ومنه قوله تعالى: يا عباد فاتقون

ب - أن تثت الياء ساكنة فتقول: يا علامي - يا صديقي - يا زميلي، ومنه  
قوله تعالى: يا عبادي لا خوف عليكم.

ج - ولك أن تثت الياء مفتوحة فتقول: يا غلامي، ويا صديقي، ويا  
زميلي، ومنه قوله تعالى: قال يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا  
تقنطوا من رحمة الله

د - ولك أن تقلب الكسرة التي قبل ياء المتكلم فتحة، وأن تقلب ياء  
المتكلم ألفاً فتقول: يا علاما - يا صديقاً - يا زميلاً، ومنه قوله تعالى:  
يا حسرتا على ما فرطت في حب الله

ه - ولك أن تحذف الألف المقلدة عن ياء المتكلم وتكتفي بالفتحة في أحر  
المادى كما في قول الشاعر<sup>(٤)</sup>

ولست سراحع ما فات مي لهف ولا بليت ولا سواي

(١) السوطي في شرح الفريده ١/١٦٨، واشلوبس في النوطنة ١١٢، والسيوطي في الأبراج

١٢٨، وسبعش في شرح المفصل ٢/١٣

(٢) ابن مالك في تسهيل اموائد ١٨٣، وشرح عمدة الحفاظ ٢٨٣، والسر في عن كتاب سنونه

٢/٢١١، والبرجاء في الأصول ١/٢٣٦ - ٢٣٧، وابن السراج في الموحى ١١٩، والرسدي في

الرواصح في علم العربية ٢٣٨ - ٢٤١

(٣) الأزهري في التصريح ٢/١٧٩، والمعنى في المقاصد لحوية ٤/٢٢٤، والاشموب ٢/١٠٧

التقدير: بيا لهف ويا ليت. الأصل يا لهفي ويا ليتني، قلبت الكسرة في آخر المنادى فتحة، فقلبت ياء المتكلم ألفاً ثم حذفت الألف، واكتفى بالفتحة. وعلى هذا تقول: يا غلام - يا صديق - يا زميل، والأصل يا غلامي - يا صديقي - يا زميلي... قلبت الكسرة في آخر المنادى فتحة فقلبت ياء المتكلم ألفاً، فأصبحت يا غلاماً - يا صديقاً - يا زميلاً، ثم حذفت الألف المنقلبة عن ياء المتكلم واكتفى بالفتحة قلبها.

و - ولك أن تحذف ياء المتكلم وتكتفي من الإضافة بنيتها وتضم ما قبل الياء، المحذوفة، وهذه اللغة تكثر فيما يغلب عليه أن ينادى مصافاً وذلك كما في قوله تعالى في قراءة بعضهم حكاية على لسان يوسف عليه السلام: «رَبِّ السِّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونِي إِلَيْهِ»<sup>(١)</sup>، وعلى هذا لك أن تقول: يا غلام - يا صديق - يا زميل. وقد اقتصر ابن مالك على اللغات الخمس الأولى في قوله<sup>(٢)</sup>

واجعل منادى صح أن يصف ليا كعبد عبدي عبد عبد عبد

٤ - ما فيه عشر لغات<sup>(٣)</sup>: وهو الأب والأم، فانك إذا ناديتها مضافين إلى ياء المتكلم، فإن لك في نداءهما اللغات الست المبيسة في القسم الثالث، ولك أن تزيد عليها واحدة من اللغات الأربع التالية:

- أ - أن تعوض تاء التانيث عن ياء المتكلم وتكسر التاء فتقول: يا أُمّت  
ب - أن تعوض تاء التانيث عن ياء المتكلم وتفتح التاء فتقول: يا أُمّت  
واللغة الأولى أكثر، والثانية أقيس.

(١) سورة يوسف ٣٣

(٢) اس مدث في الألفية ١٥، وفي شرح عمدة الخافظ ٢٨٢

(٣) سيبويه في الكتاب ٢/٢١٣ - ٢١٤، وس الشجرى في الأمان لشجره ٢/٢٧٢، واس معش في مختل ١٢/٢ - ١٣، والأشمو ٢/١٥٨ - ١٦١، ولأزهري في التصريح ٢/٨٠ - ٨٢

ج - أن تعوض تاء التانيث

الثلاث في مثل قول

يا أبت - يا أبت

د - ولك أن تجمع بين

انتا - يا أمتا، و

«يا أمتا علك أو

أو أن تجمع بين

أيما استي لا زلت في

وهذا القسم الرابع

الياء مكسورة مع ياء أكثر

إبدال التاء من ياء المتكلم

والدليل على أن هذه

تكتب هاء و ب يوقف عليها

ط - إضافة المنادى

مثل: يا زميل صديقي

الياء فيه ثالثة إلا إذا

مثل: يا ابن أمي ويا ابن

كذلك كثر فيه حذف

وب اس عم ويا له و

جمعها مع حذف ياء لتك

(١) هاء في شرح شوهب

(٢) هاء في شرح شوهب

(٣) هاء في شرح شوهب

ح - أن تعوض تاء التأنيث عن ياء المتكلم وتصم الباء، وقد قرئ باللغات الثلاث في مثل قوله تعالى: يا انت أي رأيت أحد عشر كوكباً - قرئ: يا أنت - يا أنت - يا أنت.

د - ولك أن تجمع بين التاء المفتوحة وياء المتكلم منقلبة الفاء فتقول: يا أنت - يا أنت، ومنه قول الراجز<sup>(١)</sup>: «يا أنتا علك أو عسك».

أو أن تجمع بين التاء مكسورة، وبين ياء المتكلم كما في قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:  
أيا ابني لا زلت فينا فائنا      لنا أمل في العيش ما دمت عائش  
وهذا القسم الرابع نادر لما فيه من الجمع بين العوض والمعوّض. والجمع بين تاء مكسورة مع الياء أكثر ندرة من الجمع بين التاء المفتوحة مع الياء. ولا يجوز بدال التاء من ياء المتكلم إلا في النداء والدليل على أن هذه التاء المبدلة من ياء المتكلم هي تاء التأنيث أنه يجوز أن يكتب هاء وأن يوقف عليها هاء.

#### ط - إضافة المنادى إلى مضاف إلى ياء المتكلم:

س: يا زميل صديقي

الياء فيه ثابتة إلا إذا كان المنادى ابن أم أو ابن عم أو ابنة أو بنت أم أو عم مثل: يا ابن أمي ويا ابن عمي ويا ابنة أُمِّي ويا ابنة عمي ويا بنت عمي. فإذا كان كذلك كثر فيه حذف ياء المتكلم والاكتفاء بالكسرة قبلها. فتقول يا ابن أم ويا ابن عم ويا ابنة أم ويا ابنة عم، ويا بنت أم. ويا بنت عم بالكسر فيها جمعها مع حذف ياء المتكلم

(١) هـ م في شرح شوه العربية ٣١١

(٢) السمعاني، شرح سيم في عن كتب مسوّه ٢ ٢٨٥، وسعد دي في حرمه لأدب ١/٢١٨

ولك أن تفتح اللفظين على أنها مركبان تركيباً مزجياً فتكون الحركة حيثئذ للبناء أو على حذف ياء المتكلم المنقلبة ألفاً لفتح ما قبلها. وتكون الحركة حيثئذ للاعراب، ومن إثبات الياء قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

يا ابن أمي ويا شقيق نفسي أنت خليتي لدهر شديد  
ومن إثبات الألف المنقلبة عن ياء المتكلم قول الراجز<sup>(٢)</sup>:

يا ابنة عمّا لا تلومي واهجمي لا يخرق اللوم حجاب مسمعي  
وإثبات الياء هنا كإثبات الألف المنقلبة عنها ضرورة.

### ي - أسماء لازمت النداء:

في لغة العرب أسماء لم ترد إلا مناداة ولا تخرج في الاستعمال الصحيح عن النداء وهي<sup>(٣)</sup>:

لؤمان وملام، وملأمان، ومخبثان، ونومان، وأسماء على وزن فعال - لسب  
الأنثى مثل: خبات ولثام، وفعل لسب الذكر مثل: يا قُبْح، ويا جُهْل، وأبت  
وأمت، واللهم، وفُل وفُلّة كنايةتان عن اسم الجنس للانسان وليس منها فُلّ  
الواردة في قول أبي النجم المعجلي<sup>(٤)</sup>:

نضلّ منه ابلي بالهوجل في لجة أمسك فلاناً عن فُل  
فإن فل هذه متجزئة عن فلان. وفلان وفلانة كنايةتان عن الاعلام، وليسا

(١) البيت لأبي زيد الطائي يرثي أخاه.

(٢) البيت من رجز لأبي النجم العجلي في نواذر أبي زيد ١٩

(٣) سيبويه في الكتاب ٢/٢١٥ - ٢١٦، والسيرافي عليه ٢/٢٨٤ - ٢٨٥، وشرح أبيات سيبويه له  
ت. د. محمد علي سلطاني. دمشق ١٩٧٦، ٢/٤١٥، وابن مالك في تسهيل الفوائد ١٨٣،  
والزبيدي في الواضح ٢١٨

(٤) العيني في المقاصد النحوية ٤/٢٢٤، والبغدادى في الخزانة ٦/٢١٩، وابن جني في الخصائص  
٢٢٩/٣

تكون الحركة حيث  
تكون الحركة حيث

لدهر شديد

حجاب مسمعي

عمل الصحيح عن

ورن فعال - لسب  
ويا جهل، وأبت  
ن وليس منها فل

لأعرا فل

الاعلام، وليس

أبيات سيويه له  
ليل الفوائد ١٨٣،

لحي في الخصائص

هما فُلْ وفله لأن هذين كناية عن الجنس وهما المختصان بالنداء

أما فلان وفلانة فليستا مما يختص بالنداء. وحذف الألف والنون من فلان في قول أبي النجم السابق جارٍ على سنة العرب في حذفهم بعض أواخر الكلمات للضرورة الشعرية كما في قول لبيد<sup>(١)</sup>:

درس المنا بمتالع فأبان فتقادت فالجس والسوبان  
الأصل درس المنازل، فحذفت الزاي واللام للضرورة كما حذفت الألف والنون من فلان في قول أبي النجم، ومن الضرورة استعمال فعال في سب الأنثى غير مادة في قول الخطيب<sup>(٢)</sup>:

أطوّف ما أطوّف ثم آوى إلى بيت قعيدته لكاع

ك - أسماء لا تستعمل مناداة<sup>(٣)</sup>:

هناك أسماء لا يجوز نداؤها وهي:

- ١ - المضاف إلى ضمير المخاطب مثل: صديقك.
- ٢ - المضاف إلى ضمير الغيبة مثل: صديقه.
- ٣ - اسم الإشارة المتصل بكاف الخطاب مثل: ذلك وذاك وتلك.
- ٤ - المحلى بأل في غير المواضع التي استثنيت فلا يمكن القول: يا الرجل

ل - الاستغاثه:

● تعريفها<sup>(٤)</sup>: هي نداء من يخلص من شدة ويعين على دفع مشقة كأن

(١) لبيد، ديوانه (بشره احسان عباس) ٣١٠

(٢) البيت في ديوان الخطيب ت. محمد أمين طه، ط: الحلبي مصر ١٩٦٧، ص ١١٨

(٣) الزبيدي في الواضع في علم العربية ٢٢٥ - ٢٢٦، والسيوطي في شرح الفريضة ٤١٨/١ - ٤١٩

(٤) ابن هشام، شرح قطر البدي ٢١٩



تقول . يا للأغنياء للفقراء

أداة النداء في الاستغاثة «يا» فقط ولا يجوز حذفها

● المستغاث به<sup>(١)</sup>: ويسمى المستغاث أيضاً وهو من يستنصر به للتخلص من الشدة ودفع المشقة، وهو يجر غالباً بلام مفتوحة.

● المستغاث له<sup>(٢)</sup>: هو من يستنصر من أجله لتخليصه من الشدة ودفع المشقة عنه وهو يجر بلام مكسورة في جميع أحواله: إلا إذا كان ضميراً لغير المتكلم فانه يجر بلام مفتوحة كما تقول: يا لله لنا والله لكم. فأنت ترى اللام الداخلة على المستغاث من أجله قد فتحت لأنه ضمير غير ياء المتكلم

● شواهد للاستغاثة<sup>(٣)</sup>:

- يا لقومي ويا لأمثال قومي لأساس عُتُوهم في اريداد  
فاللام الداخلة على قومي وعلى أمثال فتحت لأنها حرت المستغاث به واللام الداخلة على أناس كسرت لأنها جرت المستغاث من أجله

- يا لقومي من للعلل والمساغي يا لقومي من للندى والسماح  
يا لعطافنا ويا لرياح وأبي الخشرج الفقى النفاح<sup>(٤)</sup>

فقومي في الشطرين الأول والثاني من البيت الأول، وعطاف ورياح في البيت الثاني كلها مستغاث به، ولهذا جرّ كل منها بلام مفتوحة. وأنت ترى أن الشاعر في هذين البيتين لم يذكر المستغاث له اكتفاء بظهور معناه

(١) ابن مالك، شرح عمدة الحفاظ ٢٨٦

(٢) المصد نفسه ٢٨٦، وتسهيل الفوائد ١٨٥ - ١٨٦، والأهرري في التصريح ١٨١/٢، وأوضح المسالك ٩٦/٣

(٣) غير معروف قائلها، أوضح المسالك ٤٤٦، وشرح قطر الندى ٢١٨

(٤) الفخاردي في حروبه الأدب ٣٨٦/٦

## ملحوظات :

١ - المستغاث به يجرّ بلام مفتوحة والمستغاث له يجرّ بلام مكسورة وينبغي العلم بأنه لا تكسر اللام الجارة به إلا في موضعين اثنين حيث يجب كسرها فيهما:  
أ - أن يكون المستغاث به معطوفاً ولم تتكرر معه أداة النداء كقول

الشاعر<sup>(١)</sup>:

يكيك ناءٍ بعيدُ الدار مغترّبُ يا للكهول وللشان للعجب  
فالشد في البيت مستغاث به لأنه معطوف على المستغاث به الذي هو  
الكهول وقد عطف من دون أن تتكرر معه أداة النداء ولذا كُسرَت  
اللام الداخلة عليه

ب - أن يكون المستغاث له ياء المتكلم، حينئذ تكسر اللام وحيوة لماسة  
الياء. كمن يقول: مستغيثاً بنفسه لنحلة وطنه: يا لي لوطي

وفريق من العلماء يقول: ان ياء المتكلم لا تقع مستغاثاً بها لأن الانسان لا  
يستغيث نفسه، وفي فتح اللام الداخلة على المستغاث به وكسرها يقول ابن  
مالك<sup>(٢)</sup>:

إذا استغيث اسمٌ منادى حِفْضاً بِاللَّامِ مَفْتُوحاً كَيْاً لِلْمُرْتَضَى  
وَأَفْتَحَ مَعَ الْمَعْطُوفِ إِنْ كَرَّرْتَ يَا وَفِي سَوَى ذَلِكَ بِالْكَسْرِ اثْنِيَا

وإذا كانت اللام الداخلة على المستغاث به واجبة الكسر في الموضعين  
المذكورين فإن اللام الداخلة على المستغاث له واجبة الفتح إذا كان المستغاث له  
ضميراً غير ياء المتكلم كما سبق

٢ - قد لا تدخل اللام على المستغاث به. وهذا قليل، حينئذ يعوض عنها  
غالباً باللف في آخر المستغاث به كقول الشاعر<sup>(٣)</sup>:

(١) ابن هشام في قطر الندى ٢١٩، أوضح المسالك رقم ٤٤٧

(٢) ابن مالك في الألفية ١٧

(٣) ابن هشام في شرح قطر الندى ٢٢٠، وأوضح المسالك رقم ٤٤٨

يا يزيدا لا مل نيل عزرٍ وَغنى بَعْدَ فَاقَةٍ وَهَوَانٍ  
الأصل: يا ليزيدا لا مل. حذفت اللام الداخلة على المستغاث به وعوض  
عنها بالآلف آخر الكلمة.

ولما كانت الألف عوضاً عن اللام: فانه لا يجمع بينهما حتى لا يجمع بين  
العوض والمعوّض. وتعويض الألف آخر الكلمة عن اللام وهو الكثير الغالب  
و قليلاً ما تحذف اللام دون تعويض كما في قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

ألا يا قَوْمٌ لِّلْعَجَبِ الْعَجِيبِ وَلِلْفَقْلَاتِ تَعْرِضُ لِلْأَرْيَبِ  
الأصل: يا لقومي. فحذفت اللام الداخلة على المستغاث به ولم يعوض عنها  
بالآلف. وهذا كما قلنا قليل.

٣ - إذا وقف على المستغاث المختوم بالآلف حسن أن يؤق بعد الألف بهاء  
السكت فيقال: يا سعاداه في يا لسعد

٤ - إذا كان هناك في الكلام مستغاث منه مشكوك من تصرفاته فانه يجز بمن  
مثل قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

يَا لِلرَّجَالِ دَوِي الْأَبَابِ مِنْ بَصْرِ لَا يَبْرُحُ السُّفْهُ الْمُرْدَى لَهُم دِينَا  
فان الرجال مستغاث به. ولهذا جر بلام مفتوحة. ونفسر مستغاث منه. ولذا  
جر بمن

٥ - قد يريد المتكلم التعجب لا الاستغاث، فيسوق كلامه التعجبي في  
أسلوب استغاثي، وحينئذ، يجري كلامه على نهج الاستغاث في اللفظ يقول ابن  
هشام<sup>(٣)</sup>: ويجوز نداء المتعجب منه فيعامل معاملة المستغاث كقولهم:

يا لئلاء ويا لئلاء  
ومن ذلك قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:  
خَطَّاتٌ لَيْلِي يَا لَبْرُثُنْ  
فالشاعر لا يريد أن يستغاث  
ليلي وكثرة خبرتهم بمسالك الألف  
سليك بن السلكة.

ومن هذا الباب لك أن تـ  
للقمر الجميل، متعجباً من  
مستغاثاً بواحد منها

وفي مثل هذا تخرج الاسـ  
نداء من ينجده ويساعده ليحـ  
كلامه مساق الاستغاث ولا اسـ  
وقد يزيد تعجب الانساـ

يا للتعجب لصنيع فلان  
٦ - فتحت اللام الداء  
المستغاث له للفرق بينها وخـ  
في غير موقعها إذ أن المنادى  
موردها كت أولى بالتعجب  
حركتها

أما لام المستغاث من  
استعملها فبقيت لها حركتها

(١) ابن هشام في شرح قطر الندى ٢٢١، وأوضح المسالك رقم ٤٤٩

(٢) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٨٧، والبغدادى في خزنة الأدب ٣٨٨/٦

(٣) ابن هشام في شرح قطر الندى ٢٢١، وابن مالك في تسهيل الفوائد ١٨٤، وابن هشام في

شذور الذهب ١٨٤

(١) البغدادى في خزنة الأدب  
(٢) ابن هشام في شرح قطر الندى  
١٨٤، وابن لسراع في التلويح

يا لئلاء ويا لئدواهي إذ تعجبوا من كثرتها  
ومن ذلك قول الشاعر<sup>(١)</sup>:

حَطَّابُ لَيْلٍ يَأْتِرُنَّ مِنْكُمْ أَذَلُّ وَأَمْضَى مِنْ سُلَيْكِ الْمَقَانِبِ  
فالشاعر لا يريد أن يستغيث، ولكنه يريد أن يظهر تعجبه من كثرة خطاب  
ليل وكثرة خبرتهم بمسالك الافساد حتى لكأنهم في معرفتهم بهذه المسالك يفوقون  
سليك بن السلكة.

ومن هذا الباب لك أن تقول: يا لئروضة الغناء، ويا للنسيم العليل. ويا  
للقمر الجميل، متعجباً من جمال الروضة وطيب النسيم، وحسن القمر لا  
مستغيثاً بواحد منها

وفي مثل هذا تخرج الاستغاثة من الحقيقة إلى المجاز لأن المستغيث لا يريد  
نداء من ينجده ويساعده ليخلص من شدة يعانيها، وإنما يريد إظهار تعجبه فساق  
كلامه مساق الاستغاثة ولا استغاثة هناك

وقد يزيد تعجب الانسان فينادي العجب نفسه مبالغة منه فيقول:  
يا للعجب لصنيع فلان.

٦ - فتحت اللام الداخلة على المستغاث به وكسرت اللام الداخلة على  
المستغاث له للفرق بينها وحصت الأولى بالفتح والثانية بالكسر لأن الأولى واقعة  
في غير موقعها إذ أن المنادي لا يحاج إلى لام تدخل عليه، فلما وردت اللام في غير  
موردها كانت أولى بالتغيير، ولهذا أعطيت الفتحة بدل الكسرة التي هي أصل  
حركاتها

أما لام المستغاث من أجله فهي واقعة في مكانها جارية على الأصل في  
استعمالها فبقيت لها حركاتها الأصلية وهي الكسرة<sup>(٢)</sup>

(١) البغدادي في خزانة الأدب ٣٨٩/٦ وما بعدها

(٢) ابن هشام في شرح قطر الندى ٢٢١، وشذور الذهب ١٨٤، وابن مالك في تسهيل الفوائد  
١٨٤، وسن السراج في الموحى ٥٠

٧ - اللام الداخلة على المستغاث به حرف جر أصلي. ولهذا فإن المجرور بها وهو المنادى إذا كان معرباً يكون مجروراً لفظاً منصوباً محلاً، وعلى هذا إذا قلت: يا لأبطال الشرفاء للأوطان.

ان الأبطال منصوب بفتحة مقدرة منع من ظهورها إشتغال المحل بالكسرة التي جلبت لحرف الجر، والجار والمجرور متعلقان بأداة النداء وبالفعل الذي نابت عنه الأداة.

وعلى هذا إذا اتبعت المستغاث به بتابع فيه يجوز لك أن تراعي لفظه فتجر التابع خلافاً لمن منع اتباع اللفظ هنا كما سبق، وأن تراعي محله فتنصبه.

أما إذا كان المستغاث به مبنياً في الأصل مثل: يا لهذا لفلان. فانك تعربه مجروراً بكسرة مقدرة منع من ظهورها سكون البناء الأصلي وهو في محل نصب

واعتبار اللام داخلة على المستغاث به حرف جر أصلاً هو القول الصحيح<sup>(١)</sup> في حين يرى فريق من العلماء أنها حرف جر زائد.

ويرى فريق من النحاة أن لام الجر «الزائدة» الداخلة على المستغاث به هي بقية من كلمة آل أي أهل وأنها لذلك اسم مضاف إلى ما بعده. وأنها هي المنادى ويقولون في تخريج هذا الكلام: إن همزة ال قد حذفت للتخفيف. فالتقت ألف آل وألف ياء الندائية فحذفت ألف آل تخلصاً من إلتقاء الساكنين، وعلى هذا فإن إعراب: يا لفلان عند هؤلاء:

يا: أداة النداء

اللام: بقية كلمة ال.

ال مبادى منصوب لأنه مضاف وفلان مضاف إليه

وهذا القول ضعيف جداً، وبرهان ضعفه أن الال والأهل لفظان مترادفان

(١) اس هشام في شذور الذهب ١٨٤، وابن مالك في شرح عمدة الحافظ ٢٨٨، والزجاج في الأصول ٣١٧

يطلقان على معنى واحد. وبعض الاستعمالات العربية للاستغاث وليست متجزة

ويسرى فريق من العلماء الكلمة عند الندبة أو التعجب في المستغاث به بدل من الأ عند هؤلاء العلماء على ص الزيادة، وفي هذا يقول ابن ولأم ما استغثت عاف فقد صرح ابن مالك المتعجب منه أو المدحوب

م - الندبة:

● تعريفها: هي ندا

الأول: مثل قول الش

وا اماماً خاض أرجح

الثاني: هو المتوجع

(١) اس هشام، أوضح المسائل

(٢) ابن مالك في الألفية ١٨

(٣) ابن هشام في شرح

(٤) ابن مالك في شرح

لمعقوده. ويسويه في

والسراي: الدنة تفج

(٥) نصر بن مزاحم في

(٦) العدادي في حزانة الأد

يطلقان على معنى واحد. ولو أن هذا القول صحيح لوقع الأهل موقع الال في بعض الاستعمالات العربية، وهو ما لم يرد. وعدم وروده دليل على أن اللام للاستغاثه وليست متجزئة من كلمة آل<sup>(١)</sup>.

ويرى فريق من العلماء أن لام الاستغاثه بدل من الزيادة التي تلحق آخر الكلمة عند الندبة أو التعجب كما في قولك: يا عجباً، وقولك: وافاطماه. فاللام في المستغاث به بدل من الألف التي تلحق آخره عند الندبة أو التعجب. والدليل عند هؤلاء العلماء على صحة ما يقولون: أن لام الاستغاثه لا تجتمع وتلك الزيادة، وفي هذا يقول ابن مالك<sup>(٢)</sup>:

ولام ما استغيث عاقبت ألف ومثله أشم ذو تعجب ألف  
فقد صرح ابن مالك في قوله هذا بأن لام الاستغاثه والألف اللاحقة بالنادي المتعجب منه أو المندوب تتعاقبان ولا تجتمعان<sup>(٣)</sup>.

## م - الندبة:

● تعريفها: هي نداء المتفجع عليه أو المتوجع منه<sup>(٤)</sup>.

الأول: مثل قول الشاعر في رثاء أمير المؤمنين علي كرم الله وجهه<sup>(٥)</sup>

وا اماماً خاض أرجاء الوغى يصرع الشرك بسيف لا يُفل

الثاني: هو المتوجع منه مثل قول الآخر<sup>(٦)</sup>:

(١) ابن هشام، أوضح المسالك رقم ٤٥٠ - ٤٥١. ابن السراج في المحرر ٥٠ - ٥١

(٢) ابن مالك في الألفية ١٨

(٣) ابن هشام في شرح قطر البدي ٢٢١ - ٢٢٢. وشرح شذور الذهب ١٨٥ - ١٨٦

(٤) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٨٩ «هي عبارة عن نداء ما هو مفقود أو ما هو في حكم

المفقود». وسيبويه في الكتاب ٢٢٠/٤: «إن المندوب مدعو ولكه متفجع عليه...»

والسراقي: «الندبة تفجع ونوح من حزن وعم يلحق الناد على المندوب عند فقده»

(٥) نصر بن مزاحم في وقعة صفين ٣٤٨

(٦) الغدادي في خزنة الأدب ٤١٤/٦

فواكبدا من حب من لا يحبني ومن عبرات ما هن فناء  
والمنادى هنا في هذين القسمين يسمى مندوباً.

● حكم المندوب<sup>(١)</sup>: يأخذ المندوب حكم المنادى الذي سبق بيانه، فينصب مضافاً وشيهاً بالمضاف ونكرة غير مقصودة بالنداء ويبنى مفرداً علماً أو نكرة مقصودة.

● أداة النداء في الندبة وحكم ذكرها في الكلام: لا يستعمل في الندبة من أدوات النداء إلا حرفان هما<sup>(٢)</sup>:

١ - وا: بلا قيد لأنها موضوعة لنداء المندوب.

٢ - يا: بشرط ألا يكون هناك لبس من استعمالها في الندبة، فإذا كان نداء المندوب بها يوقع في لبس وجب استعمال وا.

ومن استعمال يا في الندبة لأمن اللبس قول جرير يرثي عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه<sup>(٣)</sup>:

نعي النعاة أمير المؤمنين لنا يا خير من حج بيت الله واعتمرا  
حملت أمراً عظيماً فاصطبرت له وقمت فيه بأمر الله يا عمرا

لما كان المقام مقام رثاء ويكاء لا مقام استدعاء ونداء جاز استعمال يا في الندبة لأمن اللبس.

#### ملحوظات:

١ - المقصود بالندبة كما سبق التفجع والأسى على المندوب أو إبداء التألم

والتوجع منه. ولهذا لم يجوز نداء إذا كان مشتهراً بصلته. فلا بد لأنه اسم إشارة وهو مبهم كـ موصول غير مشتهر بصلته. فـ اشتهر بصلته وتعرف بها. زمزما<sup>(٤)</sup>.

يقول ابن مالك<sup>(٥)</sup>:

مَا لِلْمُنَادَى أَجْعَلُ لِنْدُوبٍ  
وَيَنْدُبُ الْمُؤْصُولُ بِالْأُدي

٢ - يجوز إلحاق آخر المنادى

ألف الندبة هاء السكت عند الوقف، فزيادة الألف والهاء في

وفي هذا يقول ابن مالك

وواقفاً زدهاء سكت

٣ - ذكرنا أن ختم المندوب

بعد الألف.

فإذا كان الاسم المندوب

ألف الندبة أسقطت الألف

وفي هذه الحال يرى بعض

(١) سيويه، الكتاب ٢٢٧/٢ (و)

مالك في شرح عمدة الحافظ

(٢) ابن مالك في الألفية ١٨

(٣) ابن مالك في شرح عمدة الح

(٤) ابن مالك في الألفية ١٨

(١) السيرافي، شرح السيرافي على كتاب سيويه ١٨٤/٢

(٢) سيويه، الكتاب ٢٢٠/٤، والزجاج في الأصول ٦١٨/١.

(٣) البيت في ديوان جرير ٣٠٤/١. الأشموني ١٣٤/٣، ابن هشام في المغني ٣٧٢/٢، والأزهري في التصريح ١٦٤/٢، والعيني في المقاصد النحوية ٢٢٩/٤ - ٣٧٢.

والتوقع منه. ولهذا لم يجر ندب النكرة غير المقصودة ولا المبهمة ولا الموصول إلا إذا كان مشتهراً بصلته. فلا يقال: وافلانا، لأنه نكرة غير مقصودة. ولا وهذا لأنه اسم إشارة وهو مبهم كما سبق. ولا يقال: وامن كتب درسا، لأنه اسم موصول غير مشتهر بصلته. فهو بهذا داخل في المبهيات بخلاف الموصول الذي اشتهر بصلته وتعرف بها. فانه يسوغ ندبه مثل أن تقول: وامن حفر بشر زمزما<sup>(١)</sup>:

يقول ابن مالك<sup>(٢)</sup>:

مَا لِلْمُنَادَى أَجْعَلُ يَنْدُوبَ وَمَا تُكْرَمُ لَمْ يُنْدَبْ وَلَا مَا أُبْهِمَ  
وَيُنْدَبُ الْمُوصُولُ بِالَّذِي اشتهر كَثُرَ زَمَزَمَ يَلِي: وَأَمِنْ حَفَرَ

٢ - يجوز إلحاق آخر المنادى المندوب ألفاً تسمى ألف الندبة. ويجوز أن تلي ألف الندبة هاء السكت عند الوقف. فتقول: واعمر بالالف وواعمره عند الوقف، فزيادة الألف والهاء في آخر المندوب جائزة لا واجبة<sup>(٣)</sup>:

وفي هذا يقول ابن مالك<sup>(٤)</sup>:

وَوَاقِفًا زِدْ هَاءَ سَكْتٍ إِنْ تُرِدْ وَإِنْ تَشَأْ فَالْمَدُّ وَالْهَاءُ لَا تُرَدُّ

٣ - ذكرنا أن ختم المندوب بألف الندبة، وحين الوقوف تزداد هاء السكت بعد الألف.

فاذا كان الاسم المندوب مختوماً بألف مثل مرتضى ومجتبى، فإذا ألحق به ألف الندبة أسقطت الألف التي هي من بنية الكلمة تخلصاً من إلتقاء الساكنين. وفي هذه الحال يرى بعض العلماء أن جلب هاء السكت عند الوقف يصبح واجباً

(١) سيويه، الكتاب ٢٢٧/٢ (وهو الذي لا يميز ذلك). ابن السراج في الموحز ٥٠، ويخالفه ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٩١ - ٢٩٢. ابن هشام في شرح شذور الذهب ٢٢٤

(٢) ابن مالك في الألفية ١٨

(٣) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٩٢.

(٤) ابن مالك في الألفية ١٨.



لا جائزاً، للدلالة على أن الألف الموجودة هي ألف الندبة وليست الألف التي هي من بنية الكلمة<sup>(١)</sup>.

٤ - إذا كان المنادى مضافاً أو موصولاً أو موصوفاً أمكن إلحاق ألف الندبة بآخر المضاف إليه وآخر الصلة وآخر الصفة تنزيلاً للمضاف والمضاف إليه للصلة والموصول وللصفة والموصوف منزلة الكلمة الواحدة لما بين المتضايقين ولما بين الصلة وموصولها والصفة وموصوفها من وثاقة الاتصال حتى لكان كلا منها مع صاحبه كالشيء الواحد<sup>(٢)</sup>.

كما يمكن إتباع ألف الندبة بهاء السكت عند الوقف على المضاف إليه أو الصفة أو الصلة. وإذا كان آخر الكلمة التي تلحقها ألف الندبة منوناً: فإن التنوين يحذف بالندبة. فإذا نذبت غلام زيد مثلاً، فانك تلحق ألف الندبة بآخر المضاف إليه بعد أن تحذف تنوينه فتقول: واغلام زيدا. وفي الوقف: واغلام زيدا.

قال ابن مالك<sup>(٣)</sup>:

وَمُنْتَهَى الْمَدُوبِ صَلَهِ بِالْأَلْفِ      مَتَلُّوْهَا إِنْ كَانَ مِثْلَهُمَا حُذِفَ  
كَذَاكَ تَنْوِينُ الَّذِي بِهِ كَمَلُ      مِنْ صَلَهِ أَوْ غَيْرِهَا نِلْتَ الْأَمْلَ

٥ - إذا كان المنادى المندوب الذي تلحق به ألف الندبة مفتوحاً بقي مثل: واصديق يزيدا - واصديق يزيداه.

فان (يزيد) مضاف إليه مجرور بالفتحة لمنعه من الصرف. فتبقى الفتحة من إلحاق ألف الندبة به.

أما إذا كان ما تلحق به ألف الندبة مكسور الآخر أو مضموم: أبدلت الضمة أو الكسرة فتحة لمجانسة الألف فتقول في ندب علي: واعلياه.

(١) ابن السراج في الموجز ٥٠، سيويه في الكتاب ٢٢٢/٤ - ٢٢٣

(٢) ابن هشام في شرح قطر البدي ٢٢٤. ابن مالك في شرح عمدة الحافظ ٢٩٢

(٣) ابن مالك في الألفية ١٨.

بقلب الضمة فتحة  
فتحة لمجانسة الألف وما  
لمجانسة ألف الندبة، إذا  
أما إذا كان إبدال  
وحينئذ تقلب ألف الندبة  
مالك<sup>(١)</sup>:  
والشُّكْلُ حَتَّى أَوَّلِهِ

مثال ذلك أن يراد ندب  
فتحة حفاظاً على ألف الن  
حينئذ المفرد المذكر بالمفرد  
وتحذف الكسرة أو  
الألف ياءً بعد الكسرة مث  
وواواً بعد الضمة مثل: و  
المذكر بال مؤنث<sup>(٢)</sup> في الأولى  
إلحاق هاء السكت في ال

ن - الترقيم:

● تعريفه: الترقيم

سهل لين، واصطلاحاً:

- (١) سيويه، الكتاب ٢٢٣/٢
- (٢) ابن مالك في الألفية ١٩
- (٣) سيويه في الكتاب ٢/
- الأصول ٤٤٩/١، والنم
- بعض الشيء.

- (٤) سيويه، الكتاب ٣٩/١
- المفردة الاعلام تحقيقاً و

بقلب الضمة فتحة لمجانسة الألف وتقول: واصديق عليها بقلب الكسرة  
فتحة لمجانسة الألف ومع حذف التنوين، وإنما تبدل الكسرة والضمة فتحة  
لمجانسة ألف الندبة، إذا امن اللبس.

أما إذا كان إبدال الضمة أو الكسرة فتحة يوقع في اللبس فانهما يقيان،  
وحينئذ تقلب ألف الندبة واواً بعد الضمة وياء بعد الكسرة<sup>(١)</sup>. وفي هذا يقول ابن  
مالك<sup>(٢)</sup>:

وَالشُّكْلُ حَتَّى أَوَّلِهِ مُجَانِسًا    إِنْ يَكُنِ الْفَتْحُ بِوَقْعِهِ لَا يَسَا

مثال ذلك أن يراد ندب صديقه فانه يقال: واصديقوه، ولا تقلب الضمة  
فتحة حفاظاً على ألف الندبة، لأنك لو قلبتها فتحة لقلت: واصديقهاه فالتبس  
حينئذ المفرد المذكور بالمفرد المؤنث

وتحذف الكسرة أو الضمة إلا إذا أوقع حذفهما في لبس فتقيان، وتجعل  
الألف ياءً بعد الكسرة مثل: واصديقكي إذ لو قيل واصديقكا التبس بالمذكر،  
وواواً بعد الضمة مثل: واصديقهو أو واصديقكمو لأنه لو قيل واصديقها التبس  
المذكر بالمؤنث<sup>(٣)</sup> في الأولى، أو واصديقكما - التبس الجمع بالثنى في الثانية، ويمكن  
إلحاق هاء السكت في الوقف.

### ن - الترخيم:

● تعريفه: الترخيم في اللغة: التسهيل والتلين، يقال صوت رخيم أي  
سهل لين، واصطلاحاً: حذف آخر المنادى تحقيقاً<sup>(٤)</sup>، قال ابن مالك:

(١) سيبويه، الكتاب ٢/٢٢٣ - ٢٢٤

(٢) ابن مالك في الألفية ١٩

(٣) سيبويه في الكتاب ٢/٢٢٤، وابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٩٢ - ٢٩٣، والزجاج في  
الأصول ١/٤٤٩، والمبرد في المقتضب ٤/٢٠٨، وابن السراج في الموحز أورد ما يخالف ذلك  
بعض الشيء.

(٤) سيبويه، الكتاب ١/٢٣٩، وابن السراج في الأصول ١/٤٣٧: «الترخيم حذف أواخر الأسماء  
المفردة الأعلام تحقيقاً ولا يكون ذلك إلا في النداء». ابن هشام في شرح قطر الدي ٢٩٧

تَرْخِيماً أَحْذِفْ آخِرَ الْمَنَادَى كَيْأَ سَعَا فَيَمُنْ دَعَا سَعَاداً<sup>(١)</sup>

وهي تسمية قديمة، روى أنه قيل لابن عباس: ان ابن مسعود قرأ: ﴿ونادوا يا مال﴾<sup>(٢)</sup> (يا مالك) فقال: ما كان أشغل أهل النار عن الترخيم، ذكره الزمخشري وغيره.

● شرطه: أن يكون معرفة غير مستغاث ولا مندوب، ولا ذي إضافة أو شبهها، ولا ذي إسناد، وألا يكون مختصاً بالنداء كقُلْ وقُلْ ولا مبنياً قبله كخمسة عشر وخذام.

فلا يرخم مثل قول الأعمى: يا إنساناً خذ بيدي، ويا لجعفر وواجعفره، ويا أمير المؤمنين، ويا تأبط شرّاً، وقد أجاز الكوفيون ترخيم ذي الإضافة بحذف عجز المضاف إليه تمسكاً بنحو قوله<sup>(٣)</sup>:

أَبَا عُرْوَةَ لَا تَبْعُدْ فَكُلُّ ابْنِ حُرَّةٍ سَيَدْعُوهُ دَائِمِي مَيْتَةٍ فَيُجِيبُ «عرو» مضاف إليه حذفت منه تاء التانيث للترخيم، والمعنى: يا أبا عروة.

كما أجاز ابن مالك ترخيم ذي الاسناد، وعزا ذلك إلى سيويه، قال:

وَالْعَجْزُ أَحْذِفْ مِنْ مُرَكَّبٍ وَقُلْ تَرْخِيمٌ جُمْلَةً وَذَا عَمْرُو نَقَلَ

وإذا كان المنادى مختوماً بتاء التانيث - جاز ترخيمه مطلقاً سواء أكان علماً أم لا، ثلاثياً أم زائداً على الثلاثة، لأن التاء في حكم الانفصال، كما في طلحة وثبة وجارية لمعينة، فتقول: يا طلح، ويا ثب، ويا جاري في قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

جَارِي لَا تَسْتَكْبِرِي ع

قال ابن مالك<sup>(٥)</sup>:

وَجَوَزْنَهُ مُطْلَقاً فِي ك  
بَحْذِفْهَا وَفَرَّةً بَعْدَ وَ

وإذا كان مجرداً من التاء

كجعفر وحارث، تقول: يا ج

يَا حَارِ لَا أَرْمِينَ مِنْكُمْ بِ

وقول النابغة الذبياني<sup>(٦)</sup>:

أَقُولُ وَالْجُمُ قَدْ مَالَتْ

قال ابن مالك<sup>(٧)</sup>:

الْأَرْبَاعِي فَمَا فَوْقَ

ويجوز في الترخيم قطع

فتنضمه، ويسمى لغة من لا

مقدراً في حكم الوجود، في

ينتظر<sup>(٨)</sup>، ففي الأولى تقول في

جعف ويا مال.

قال ابن مالك<sup>(٩)</sup>:

(١) ابن مالك، الألفية ٢١

(٢) سورة الرحرف / ٧٧

(٣) لصي في انفصليات، ب عمود شكر وعبد السلام هارون، دار المعارف ١٩٦٦ ص ٢٣٨  
الأصمعي في الأصمعيات ب عبد السلام هارون، دار المعارف ١٩٦٥ ص ١٨٥. وابن يعيش  
في شرح المفصل ٢١٨/٣

(٤) أم الطيب النعوي في شجر الدر، ت، عبد الحواد الأصمعي، دار المعارف ١٩٥٣، ص ٧٥،  
والأصمعي في الأصمعيات ٤١

(١) ابن مالك في الألفية ٢١

(٢) ابن يعيش في شرح المفصل ٣

(٣) النابغة، ديوانه، ت د شكر

(٤) ابن مالك في الألفية ٢١

(٥) ابن هشام في شرح قطر الدق

(٦) ابن مالك في الألفية ٢١

أَفَيْتَمَنْ دَعَا سَعَاداً<sup>(١)</sup>

ابن مسعود قرأ: ﴿ونادوا  
لنار عن الترخيم، ذكره

لبيب، ولا ذي إضافة أو  
قوله ولا مبنياً قبله كخمسة

ويا لجعفر وواجعفره،  
ييم ذي الإضافة بحذف

داعي مَبْنِيَّةٌ فَيُجِيبُ

والمعنى: يا أبا عروة.

بويه، قال:

قوله وإذا عَمَرُوا نَقْلُ

طلقاً سواء أكان علماً

لنفسال، كما في طلحة

في قول الشاعر<sup>(٢)</sup>:

جَارِي لَا تَسْتَنْكِرِي عَدِيرِي سَيَّرِي وَاشْفَاقِي عَلَى بَعِيرِي

قال ابن مالك<sup>(٣)</sup>:

وَجَوَزْنَهُ مُسْطَلَقًا فِي كُلِّ مَا أَنْتَ بِأَتَاهَا وَالَّذِي قَدْ رُخِّمًا  
بِحَذْفِهَا وَفَرَّةً بَعْدَ وَآخِظُلًا تَرْخِيمَ مَا مِنْ هَذِهِ أَلْهَاقُ خَلَا

وإذا كان مجرداً من التاء اشترط لجواز ترخيمه: كونه علماً، زائداً على ثلاثة  
كجعفر وحارث، تقول: يا جعفُ ضباً وفتحاً، وحار كما في قول الشاعر<sup>(٤)</sup>:

يَا حَارٍ لَا أَرْمِينَ مِنْكُمْ بِذَاهِيَةٍ لَمْ يَلْقَهَا سُوقَةٌ قَبْلِي وَلَا مَلِكٌ

وقول النابغة الذبياني<sup>(٥)</sup>:

أَقُولُ وَالنَّحْمُ قَدْ مَالَتْ أَوَاجِرُهُ إِلَى الْمَغِيبِ: تَثَبُّتْ نَظْرَةُ حَارٍ

قال ابن مالك<sup>(٦)</sup>:

إِلَّا الرُّبَاعِيَّ فَمَا فَوْقَ الْعَلَمِ دُونَ إِضَافَةٍ وَإِسْنَادٍ مُنَمَّ

ومحجوز في الترخيم قطع النظر عن المحذوف، فتجعل الباقي اسماً برأسه  
فتضمه، ويسمى لغة من لا ينتظر، ومحجوز أن لا تقطع النظر عنه، بل تجعله  
مقدراً في حكم الموجود، فيبقى ما كان على ما كان عليه، ويسمى لغة من  
ينتظر<sup>(٧)</sup>، ففي الأولى تقول في جعفر ومالك يا جعفَ ويا مالَ، وفي الثانية يا  
جعفَ ويا مالَ.

قال ابن مالك<sup>(٨)</sup>:

(١) ابن مالك في الألفية ٢١

(٢) ابن معشر في شرح المفصل ٢٢٠/٣، وابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٣٠٦

(٣) النابغة، ديوانه، ت د شكري، فصل، ص ٢١٩

(٤) ابن مالك في الألفية ٢١، المبري في شرح المعاني ٣١٧

(٥) ابن هشام في شرح قطر الندى ٢٩٧ وما بعده

(٦) ابن مالك في الألفية ٢١

المعارف ١٩٦٦ ص ٢٣٨

١٩٦٦ ص ١٨٥، وابن يعيش

المعارف ١٩٥٣، ص ٧٥،

وَأَحَعْلَهُ إِنْ لَمْ تَنْوِ نَحْدُوها كَمَا      لَوْ كَانُ بِالْآخِرِ وَضَعاً تَمَّهَا  
فَقُلْ عَلَى الْأَوَّلِ فِي ثَمُودَ: يَا      ثَمُو، وَيَا ثَمِي عَلَى الثَّانِي يَبَا

### ● المحذوف للترخيم.

١ - إما حرف: وهو في الغالب مثل: يا سعا ويا مال في يا سعاد ويا مالك.

٢ - وإما حرفان: وذلك إذا كان الذي مثل الآخر من أحرف اللين: ساكناً، زائداً مكماً أربعة فصاعداً، وقبله حركة من جنسه لفظاً كمروان ومنصور وأسماء ومسكين، أو تقديراً مثل: مصطفون، ومصطفين، علمين، كما في مثل قول الفرزدق<sup>(١)</sup>:

يَا مَرَوْ إِنْ مَطِيَّتِي مَحْبُوسَةٌ      تَرْجُو الْحَبَاءَ وَزَيْهًا لَمْ يَيْأَسْ  
«فمرو» منادى مرخم بحذف الألف والنون، وأصله مروان.

وقول لبيد:

يَا اسْمٌ صَبْرًا عَلَى مَا كَانَ مِنْ حَدَثٍ      إِنَّ الْحَوَادِثَ مَلَقِيٌّ وَمُسْتَطَرٌ  
«اسم» منادى مرخم بحذف الألف والهمزة وأصله أسماء.

قال ابن مالك<sup>(٢)</sup>:

وَمَعَ الْآخِرِ أَحْذِفِ الَّذِي تَلَا      أَنْ زَيْدٌ لَيْنًا سَاكِنًا مُكَمَّلًا  
أَرْبَعَةً فَصَاعِدًا وَالْخُلْفُ فِي      وَأَوْ وَيَاءٍ يَهْمًا فَشَحَّ قَبِي فِي  
ولا يجوز في شمال وهو علم لأن زائدة وهو الهمزة غير حرف لين، ومثل قنور وهو علم لتحرك حرف اللين، ومختار وهو علم لاصالة الألف وخالف ذلك الأخفش. وسعيد، لأن السابق على حرف اللين اثنان، وخالف ذلك الفراء<sup>(٣)</sup>.

(١) الفرزدق، ديوانه ٤١٧/١، وابن يعيش في شرح المفصل ٢٢٠/٢، والعيبي في المقاصد النحوية

٢٩٢/٤، والأشعري في التصريح ١٧٨/٣، والأزهري في التصريح ٢٢٦/٢

(٢) ابن مالك في الألفية ٢١

(٣) ابن هشام في شرح قطر الندى، ٣٠٢

أما مصطفون ومُصْطَفِي

٣ - وأما أن يكون المحذوف

معدي كرب، وسيويه، يا

٤ - وأما أن يكون المحذوف

لأن عشر في موضع النون،

### ملحوظات:

يختص ما فيه تاء التاني

١ - لا يشترط لترخيم

٢ - إذا حذفت منه

قدها فتقول في ع

٣ - لا يرخم إلا عل

يا مُسَلَّم، ويا ح

لا ترخيم فيه

٤ - ندأه مرخاً أكثر

أفاطم مهلاً بعض هذا

لكن يشاركه في

لكثرة استعمالها في

فَصَالِحُونَا جَمِيعاً أَنْ ي

(١) س هشام في شرح قطر الندى

لَا خَيْرَ وَضَعًا تَمَّهَا  
يَعْنِي عَلَى الثَّانِي يَبَا

يَا سَعَادُ وَيَا مَالِكَ .  
أَحْرَفَ اللَّيْنُ : سَاكِنًا ،  
لَمُرْوَانُ وَمَنْصُورُ وَأَسْمَاءُ  
يَنْ ، كَمَا فِي مِثْلِ قَوْلِ

سَاءَ وَرَبَّهَا لَمْ يَنْبَأْسِ  
رَوْنُ .

مَلَقِيٍّ وَمُسْتَظَرِّ

سَاكِنًا مُكَمَّلًا  
سَاءَ فَتَحَ قَبِي  
أَحْرَفَ لَيْنَ ، وَمِثْلُ قَنُورِ  
الْأَلْفِ وَخَالَفَ ذَلِكَ  
الْفِ ذَلِكَ الْفَرَاءُ (١) .

وَالْعَيْنِ فِي الْمَقَاصِدِ الْحَوِيَّةِ

أَمَّا مَصْطَفُومٌ وَمُصْطَفِيٌّ فَأَصْلُهُمَا مُصْطَفِيُونَ ، وَمُصْطَفِيٌّ .

٣ - وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ الْمَحْذُوفُ كَلِمَةً بِرَأْسِهَا وَذَلِكَ فِي الْمَرْكَبِ الْمَزْجِيِّ ، كَمَا فِي  
مَعْدِي كَرْبَ ، وَسَيَّوِيهِ ، يَا مَعْدِي ، وَيَا سَيِّبَ .

٤ - وَأَمَّا أَنْ يَكُونَ الْمَحْذُوفُ كَلِمَةً وَحَرْفًا وَذَلِكَ فِي «اثنَا عَشَرَ» نَقُولُ يَا اثنَ ،  
لأنَّ عَشَرَ فِي مَوْضِعِ النُّونِ ، فَتَزَلَّتْ هِيَ وَالْأَلْفُ مَنْزِلَةَ الزِّيَادَةِ فِي «اثنَانِ» عَلِيمًا .

#### ملحوظات :

يُخْتَصُّ مَا فِيهِ تَاءُ التَّانِيثِ بِمَا يَلِي :

١ - لَا يَشْتَرِطُ لِتَرْخِيمِهِ عِلْمِيَّةٌ وَلَا زِيَادَةٌ عَلَى الثَّلَاثَةِ كَمَا ذَكَرْتُ

٢ - إِذَا حُذِفَتْ مِنْهُ التَّاءُ تَوْفُرُ مِنَ الْحَذْفِ ، وَلَمْ يَسْتَتِعْ حَذْفُهَا حَذْفَ حَرْفٍ  
قَبْلُهَا فَتَقُولُ فِي عَقَبَاهُ (حَدِيدَةُ الْمُخَالِبِ لِلْعُقَابِ) يَا عَقَبَا .

٣ - لَا يَرْخِمُ إِلَّا عَلَى نِيَّةِ الْمَحْذُوفِ ، تَقُولُ فِي مُسْلِمَةٍ وَحَارِثَةٍ وَحَفْصَةَ :  
يَا مُسْلِمَ ، وَيَا حَارِثَ ، وَيَا حَفْصَ - بِالْفَتْحِ لِرَفْعِ الْاِلْتِبَاسِ بِنِدَاءٍ مَذْكَرٍ  
لَا تَرْخِيمَ فِيهِ . فَإِنْ أَمِنَ اللَّبْسُ جَازَ كَمَا فِي حِزَّةٍ وَمُسْلِمَةٍ .

٤ - نِدَاؤُهُ مَرْخَمًا أَكْثَرَ مِنْ نِدَائِهِ تَامًا ، كَمَا فِي قَوْلِ أَمْرِئِ الْقَيْسِ .

أَفَاطِمُ مَهَلًا بَعْضُ هَذَا التَّدْلِيلِ وَإِنْ كُنْتُ قَدْ أَرْمَعْتُ صَرْمِي فَاجْعَلِي  
لَكِنْ يَشَارِكُهُ فِي هَذَا مَالِكٌ وَحَارِثٌ وَعَامِرٌ ، لِأَنَّ تَرْخِيمَهَا أَكْثَرَ مِنْ تَرْكِه  
لِكَثْرَةِ اسْتِعْمَالِهَا فِي النِّدَاءِ . مِثْلُ قَوْلِ النَّابِغَةِ الذِّبْيَانِيَّةِ (١) :

فَصَالِحُونَا جَمِيعًا أَنْ بَدَأَ لَكُمْ وَلَا تَقُولُوا لَنَا أَمْثَالَهَا عَامَ

\* \* \*

(١) اس مشام في شرح فطر لندى ، ٢٩٩

وسورة طه: طه: ما أ

يخشى<sup>(١)</sup>

وسورة الحج: يا أيها

عظيم<sup>(٢)</sup>

وسورة الاحزاب: يا أيها

الله كان عليمًا حكيمًا<sup>(٣)</sup>

وسورة يس: يس: والقب

مستقيم<sup>(٤)</sup>

وسورة الحجرات: يا أيها

واتقوا الله إن الله سميع عليم<sup>(٥)</sup>

وسورة الممتحنة: يا أيها

تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما

تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجة

بالمودة، وأنا أعلم بما أخفيتم

السييل<sup>(٦)</sup>

وسورة الطلاق: يا أيها

العدة، واتقوا الله ربكم لا تخرجوا

مبينة، وتلك حدود الله، ومن ي

## الفصل الرابع النِّدَاءُ فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ

### أ - رصد الآيات القرآنية التي تحتوي على نداء:

ورد النداء في القرآن الكريم في آيات كثيرة ملفوظاً أو مقدرًا، ومن خلال تفصي النداء في القرآن الكريم تبين لنا أنه ورد في افتتاحيات<sup>(١)</sup> اثنتي عشرة سورة من مجموع القرآن البالغ مائة وأربع عشرة سورة، وذلك في سورة النساء: «يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها، وبث منها رجالاً كثيراً ونساء، واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام، إن الله كان عليكم رقيباً»<sup>(٢)</sup>.

وسورة المائدة: «يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود، أحلت لكم بهيمة الانعام إلا ما يتلى عليكم غير محلي الصيد وأنتم حرم، إن الله يحكم ما يريد»<sup>(٣)</sup>.

(١) افتتاحيات السور القرآنية على أنواع: منها الحروف المقطعة التي تسمى بفواتح السور مثل: ألم، المر، كهيعص، وبشأنها دارت تفسيرات متباينة، ومقدمات تبدأ بالثناء على الله وتعداد فعاله من صفات العظمة والجلال كقوله في أول سورة الحديد والصف والحشر: «سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم» أو تبدأ بتعظيم كتاب الله وتقديره كقوله في أول سورة الكهف: «الحمد لله الذي أنزل على عبده الكتاب...» وقد تبدأ باستفهام أو شرط للغرض نفسه كقوله تعالى في أول سورة العنكبوت: «أحسب الناس أن يتركوا سدى»، أو ببناء الناس أو المؤمنين أو الرسول للأمر بشيء ذي بال، أو النهي عن أمر شديد النكر كما في النساء والمائدة والحج وغيرها. راجع د. بكري الشيخ أمين، التعبير الفني في القرآن، ط: دار الشروق - بيروت، أولى ١٩٧٣، ص ٢١١

(٢) سورة النساء / ١

(٣) سورة المائدة / ١

- (١) سورة طه / ١
- (٢) سورة الحج / ١
- (٣) سورة الأحزاب / ١
- (٤) سورة يس / ١-٤
- (٥) سورة الحجرات / ١
- (٦) سورة الممتحنة / ١

وسورة طه: ﴿طه: ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، إلا تذكرة لمن يخشى﴾<sup>(١)</sup>.

وسورة الحج: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم، ان زلزلة الساعة شيء عظيم﴾<sup>(٢)</sup>.

وسورة الأحزاب: ﴿يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين والمنافقين، ان الله كان عليماً حكيماً﴾<sup>(٣)</sup>.

وسورة يس: ﴿يس والقرآن الحكيم، انك لمن المرسلين، على صراط مستقيم﴾<sup>(٤)</sup>.

وسورة الحجرات: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم﴾<sup>(٥)</sup>.

وسورة الممتحنة: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة وقد كفروا بما جاءكم من الحق، يخرجون الرسول، وإياكم أن تؤمنوا بالله ربكم إن كنتم خرجتم جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون إليهم بالمودة، وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم، ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل﴾<sup>(٦)</sup>.

وسورة الطلاق: ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة، واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة، وتلك حدود الله، ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه، لا تدري لعل الله

مقدراً، ومن خلال  
التي عشرة سورة  
سورة النساء: ﴿يا  
منها زوجها، ويث  
رحام، ان الله كان

لكم بهيمة الانعام  
يريد﴾<sup>(٧)</sup>.

مواقع السور مثل: ألم،  
لى الله ونعداد فعاله من  
سبح لله ما في السموات  
كقوله في أول سورة  
أو شرط للغرض نفسه  
«، أو ببناء الناس أو  
كما في النساء والمائدة  
ان، ط: دار الشروق-

- (١) سورة طه / ١
- (٢) سورة الحج / ١
- (٣) سورة الأحزاب / ١
- (٤) سورة يس / ١ - ٤
- (٥) سورة الحجرات / ١
- (٦) سورة الممتحنة / ١



يحدث بعد ذلك أمراً<sup>(١)</sup>.

وسورة التحريم: ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك، تبتغي مرضات أزواجك والله غفور رحيم﴾<sup>(٢)</sup>.

وسورة المزمل: ﴿يا أيها المزمل، قم الليل إلا قليلاً، نصفه أو انقص منه قليلاً، أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلاً﴾<sup>(٣)</sup>.

وسورة المدثر: ﴿يا أيها المدثر، قم فأنذر، وربك فكبر، وثيابك فطهر، والرجز فاهجر، ولا تمنن تستكثر، ولربك فاصبر﴾<sup>(٤)</sup>.

وأما الآيات التي تحتوي على نداء فقد بلغ عددها ٤٧٩ آية.

### ب - إلى من يتوجه النداء في القرآن الكريم؟

لقد نادى الله تعالى في القرآن الكريم: العام والخاص، وجميع أصناف خلقه من جن وأنس ﴿يا معشر الجن والأنس...﴾<sup>(٥)</sup>.

وأرض وساء: ﴿يا أرض ابلعي ماءك ويا سماء اقلعي...﴾<sup>(٦)</sup>.

ونفس: ﴿يا أيها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية...﴾<sup>(٧)</sup>.

كما نادى الأنبياء والرسل وناداهم بأسمائهم ﴿وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة، وكلا منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من

الظالمين﴾<sup>(٨)</sup>، ﴿قيل يا نوح اهبط بسلامتنا يا إبراهيم قد صدقت الرؤيا... فاحكم بين الناس بالحق...﴾<sup>(٩)</sup>، ﴿نجعل له من قبل سمياً...﴾<sup>(١٠)</sup>، ﴿برسالاتي﴾<sup>(١١)</sup>، ﴿إذ قال الله يا عيسى يا عيسى أذكر نعمتي عليك هذا...﴾<sup>(١٢)</sup>.

ونادى محمداً بقوله: ﴿

المؤمنين﴾<sup>(١٣)</sup>. و﴿يا أيها الرسول لا

ونساء النبي: ﴿يا نساء النبی

العذاب ضعفين...﴾<sup>(١٤)</sup>.

كما نادى الناس: ﴿يا أيها

قبلكم لعلكم تتقون﴾<sup>(١٥)</sup>.

والانسان: ﴿يا أيها الانسان

والمؤمنين: ﴿وتوبوا إلى الله

وأهل الكتاب: ﴿يا أهل الکتاب

تخفون من الکتاب، ويعفون کثر

(١) سورة البقرة / ٣٥.

(٢) سورة هود / ٤٨.

(٣) سورة الصافات / ١٠٤.

(٤) سورة ص / ٢٦.

(٥) سورة مريم / ٧.

(٦) سورة الاعراف / ١٤٤.

(٧) سورة آل عمران / ٥٥.

(٨) سورة المائدة / ١١٠.

(١) سورة الطلاق / ١.

(٢) سورة التحريم / ١.

(٣) سورة المزمل / ١ - ٤.

(٤) سورة المدثر / ١ - ٧.

(٥) سورة الانعام / ١٢٨ - ١٣٠، سورة الرحمن / ٣٣.

(٦) سورة هود / ٤٤.

(٧) سورة الفجر / ٢٧.

الظالمين ﴿٣٠﴾، ﴿قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ بِسَلَامٍ مِنَّا وَبَرَكَاتٍ عَلَيْكَ...﴾ ﴿٣١﴾، ﴿وَنَادَيْنَاهُ أَنِ  
يَا إِبْرَاهِيمُ قَدْ صَدَقْتَ الرَّؤْيَا...﴾ ﴿٣٢﴾، ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ  
فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ...﴾ ﴿٣٣﴾، ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ  
نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا...﴾ ﴿٣٤﴾، ﴿قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ  
بِرِسَالَتِي...﴾ ﴿٣٥﴾، ﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَى وَالِدَتِكَ...﴾ ﴿٣٦﴾، ﴿يُوسُفُ اعْرِضْ عَنْ  
هَذَا...﴾ ﴿٣٧﴾.

ونادى محمداً بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ  
الْمُؤْمِنِينَ﴾ ﴿٣٨﴾. و﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُولُ لَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ...﴾ ﴿٣٩﴾.

ونساء النبي: ﴿يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَن يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مَّيْنَةٍ يَضَاعَفْ لَهُ  
العَذَابُ ضِعْفَيْنِ...﴾ ﴿٤٠﴾.

كما نادى الناس: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ ﴿٤١﴾.

والإنسان: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ ﴿٤٢﴾.

والمؤمنين: ﴿وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ﴿٤٣﴾.

وأهل الكتاب: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيراً مِمَّا كُنْتُمْ  
تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ، وَيَعْفُو عَنْ كَثِيرٍ، قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ﴾ ﴿٤٤﴾.

(١) سورة البقرة / ٣٥.	(٩) سورة يوسف / ٢٩.
(٢) سورة هود / ٤٨.	(١٠) سورة الأنفال / ٦٤.
(٣) سورة الصافات / ١٠٤.	(١١) سورة المائدة / ٤١.
(٤) سورة ص / ٢٦.	(١٢) سورة الأحزاب / ٣٠.
(٥) سورة مريم / ٧.	(١٣) سورة البقرة / ٢١.
(٦) سورة الأعراف / ١٤٤.	(١٤) سورة الأنفطار / ٦.
(٧) سورة آل عمران / ٥٥.	(١٥) سورة النور / ٣١.
(٨) سورة المائدة / ١١٠.	(١٦) سورة المائدة / ٢٥.

والكافرين: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ، لَا أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ﴾<sup>(١)</sup>.

وخاطب الشيء منه عاماً «ظاهراً» يراد به العام الظاهر، ويستغنى بأول هذا منه عن آخره، وعاماً «ظاهراً» يراد به العام ويدخله الخاص فيستدل على هذا ببعض ما خوطب به فيه، وعاماً وظاهراً يراد به الخاص، وظاهر يعرف في سياقه أنه يراد غير ظاهره، فكل هذا موجود علمه في أول الكلام وأوسطه أو آخره<sup>(٢)</sup>.

أما العام فإنه يتخيل فيه التخصيص فقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ...﴾<sup>(٣)</sup> قد يخص منه غير المكلف<sup>(٤)</sup>، وقد يراد العام مخصوصاً بحيث لم يراد شموله لجميع الأفراد لا من جهة تناول اللفظ ولا من جهة الحكم بل هو ذو أفراد استعمل في فرد منها، وقد يراد عمومه شموله لجميع الأفراد من جهة تناول اللفظ لا من جهة الحكم<sup>(٥)</sup>.

فيا أيها الرسول هل يشمل الأمة، نعم انه يشملها باعتبارها الأسرة واتباعه واحب لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا﴾<sup>(٦)</sup>.

وقوله: ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾<sup>(٧)</sup>.

وفي رأي الأصوليين المنع لاختصاص الصيغة به.

ويا أيها الناس: هل يشمل الرسول؟ على مذاهب أصحابها وعليه الأكثرون يشمل الرسول لعموم الصيغة به، أخرج ابن أبي حاتم عن الزهري قال: إذا قال

الله: يا أيها الذين آمنوا فالنبي يشمل الرسول لأنه يرد على جميعهم مؤمنهم وكافرهم حرمهم على عدم تكليفه بالفروع ولا الع

ويمكن حصر نداء القرآن في

١ - نداء العام والمراد به

وأنتى...<sup>(٨)</sup>

٢ - نداء العام والمراد به

خلقكم من نفس واحدة<sup>(٩)</sup> لم

٣ - نداء الخاص والمراد به

إليك من ربك...<sup>(١٠)</sup>

٤ - نداء الخاص والمراد به

فطلقوهن لعدتهن واحصوا العد

الطلاق

٥ - نداء الجنس كقوله

المؤمنين<sup>(١١)</sup>

٦ - نداء النوع كقوله

(١) سورة الكافرون ١

(٢) الشافعي محمد بن درس، الرسالة، ت: أحمد محمد شاكر، ط: الناى الخلى القاهرة ١٩٥٧

(٣) سورة البقرة ١

(٤) سورة البقرة ١٧٧

(٥) سورة البقرة ١٧٧

(٦) سورة البقرة ١٧٧

(٧) سورة البقرة ١٧٧

(٨) سورة البقرة ١٧٧

(٩) سورة البقرة ١٧٧

(١٠) سورة البقرة ١٧٧

(١١) سورة البقرة ١٧٧

(١) سورة الكافرون ١

(٢) الشافعي محمد بن درس، الرسالة، ت: أحمد محمد شاكر، ط: الناى الخلى القاهرة ١٩٥٧

ص ٥١ - ٥٢

(٣) سورة حج ١

(٤) السيوطي، حلال لدس، الاتفاق في علوم العرب، ط: دار الفكر بيروت ح ١٦/٢

(٥) المصدر نفسه

(٦) سورة الاحزاب ٢١

(٧) سورة الاحزاب ٧

مدون<sup>(١)</sup>.

ظاهر، ويستغنى بأول هذا  
الخاص فيستدل على هذا  
ن، وظاهر يعرف في سياقه  
كلام وأوسطه أو آخره<sup>(٢)</sup>.

قال: ﴿يا أيها الناس اتقوا  
العام مخصوصاً بحيث لم يرد  
حجة احكم بل هو ذو أفراد  
الأفراد من حجة تناول اللفظ

لها باعتبارها الأسوة واتساعه  
وة حسنة لمن كان يرجو الله

فانتبهوا<sup>(٣)</sup>.

ت أصحابه وعليه الأكثرون  
م عن الزهري قال: إذا قال

ط. ابن الحلبي «فهرسة ١٩٥٧

مكر بيروت ج ٢/ ١٦

الله: يا أيها الذين آمنوا فالنبي ﷺ منهم. وفي رأي الأصوليين أن «يا أيها الناس»  
يشمل الرسول لأنه يرد على لسانه لتلبيح غيره، وهذا الخطاب يشمل الناس  
جميعهم مؤمنهم وكافرهم حرهم وعبدهم لعموم اللفظ، وقيل لا يعم الكافر ساء  
على عدم تكليفه بالفروع ولا العبد لصرف منفعه إلى سيده شرعاً<sup>(٤)</sup>

ويمكن حصر نداء القرآن في الأوجه التالية

١ - نداء العام والمراد به العموم كقوله: ﴿يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر  
وأنثى .﴾<sup>(٥)</sup>

٢ - نداء العام والمراد به الخصوص كقوله: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي  
خلقكم من نفس واحدة﴾<sup>(٦)</sup> لم يدخل فيه الأطفال والمجانين

٣ - نداء الخاص والمراد به اخصوص كقوله: ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أمرل  
إليك من ربك .﴾<sup>(٧)</sup>

٤ - نداء الخاص والمراد به العموم كقوله: ﴿يا أيها النبي إذا طلقتم النساء  
فطلقوهن لعدتهن واحصوا العدة .﴾<sup>(٨)</sup>، فالنداء للنبي والمراد سائر على من يملك  
الطلاق

٥ - نداء الحسن كقوله: ﴿يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من  
المؤمنين﴾<sup>(٩)</sup>

٦ - نداء النوع كقوله: ﴿يا بني اسرائيل .﴾<sup>(١٠)</sup>، ﴿يا بني ادم .﴾<sup>(١١)</sup>

(١) سورة لسطوي، جلال الدين، لاند، ٢، ١٨

(٢) سورة الحجر، ١٣

(٣) سورة النساء، ١

(٤) سورة المائدة، ٦٧

(٥) سورة اطلاق، ١

(٦) سورة النساء، ٦٤

(٧) سورة البقرة، ٤٠

(٨) سورة الاعراف، ٢٦

٧ - نداء العين مثل: ﴿يَا آدَمُ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿يَا نُوحَ﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿يَا إِبْرَاهِيمَ﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿يَا مُوسَى﴾<sup>(٤)</sup>، ﴿يَا عِيسَى﴾<sup>(٥)</sup>.

٨ - نداء الجمع بلفظ الواحد كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾<sup>(٦)</sup>.

٩ - نداء الواحد بلفظ الجمع كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ، وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً، وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ، فَتَقَطُّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبْراً، كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ، فذَرَهُمْ فِي غَمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ..﴾<sup>(٧)</sup>. فهو نداء لمحمد ﷺ إذ لا نبي معه ولا بعده.

١٠ - نداء الاثنين بلفظ الواحد كقوله: ﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى﴾<sup>(٨)</sup> أي ويا هَارُونَ، وفيه وجهان: أحدهما أنه أفردته بالنداء للدلالة عليه، والآخر لأنه صاحب الرسالة، والآيات، وهارون تبع له.

١١ - نداء العين والمراد به الغير كقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ وَلَا تَطْعَمِ الْكَاذِبِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾<sup>(٩)</sup>، نداء له والمراد أمته لأنه كان تقياً وحاشاه من طاعة الكافرين والمنافقين.

١٢ - نداء المعدوم ويصح ذلك تبعاً لموجود كقوله: ﴿يَا بَنِي آدَمَ﴾ فإنه نداء لأهل ذلك الزمان، ولكن من بعدهم.

ونستخلص من خلال النماذج  
ثلاثة أقسام من النداء: قسم  
وقسم له ولغيره.

وقد يرد السؤال التالي بشأن  
غيرها؟ أجيب عن ذلك بأن فيها  
التأكيد والتنبيه، وما في ها من  
التوضيح، والمقام يناسب المبالغ  
أوامره ونواهيته وعظاته وزواجره  
ذلك.. أمور عظام، وخطوب ج  
بقلوبهم وبصائرهم إليها وهم غافلون

ج - ما الغاية من استخ

النداء طلب واستحضار يرا  
ما يريد إليه، ويصح في ذلك  
وغيرهما عن ابن مسعود قال: «إِذَا  
سَمِعْتَكَ فَانْهَ خَيْرٌ يَوْمَ بِهِ، أَوْ شَرٌّ  
وَيَنْدَرُجُ هَذَا الْحُكْمُ عَلَى كُلِّ  
الْمَقْصُودَةِ بِالنِّدَاءِ لِكُلِّ فِتْنَةٍ.

وكثيراً ما يعقب النداء الأمر  
﴿يَا عِبَادَ فَاتَّقُونِ﴾<sup>(١٠)</sup>، ﴿يَا أَيُّهَا

- (١) السوطي، جلال الدين: الانشقاق  
والزغشري حار الله أبو القاسم،  
ط: دار المعرفة، بيروت مصورة  
(٢) سورة النساء / ١  
(٣) سورة الرمر / ١٦  
(٤) سورة المزل / ١ - ٢

- (١) سورة البقرة / ٣٥  
(٢) سورة هود / ٤٨  
(٣) سورة الصافات / ١٠٤  
(٤) سورة الأعراف / ١٤٤  
(٥) سورة آل عمران / ٥٥  
(٦) سورة الانعطار / ٦  
(٧) سورة المؤمنون / ٥١ - ٥٤  
(٨) سورة طه / ٤٩  
(٩) سورة الأحزاب / ١

﴿يا ابراهيم﴾<sup>(١)</sup>، ﴿يا

لإنسان ما غرك بربك

لرسل كلوا من الطيبات  
أمة واحدة، وأنا ربكم  
يهم فرحون، فذرهم في  
معه ولا بعده.

﴿يا موسى﴾<sup>(٢)</sup> أي ويا  
لأله عليه، والآخر لأنه

يا النبي اتق الله ولا تطع  
تقياً وحاشاه من طاعة

﴿يا بني آدم﴾ فإنه نداء

ونستخلص من خلال النماذج المذكورة من آيات النداء بالنسبة إلى النبي  
ثلاثة أقسام من النداء: قسم لا يصلح إلا للنبي، وقسم لا يصلح إلا لغيره،  
وقسم له ولغيره.

وقد يرد السؤال التالي بشأن النداء في القرآن، لم كثر النداء بيا أيها دون  
غيرها؟ أجيب عن ذلك بأن فيها من التأكيد وأسباب المبالغة منها ما في يا من  
التأكيد والتنبيه، وما في ها من التنبيه، وما في التدرج من الابهام في أي إلى  
التوضيح، والمقام يناسب المبالغة والتأكيد، لأن كل ما نادى الله له عباده من  
أوامره ونواهيه وعظاته وزواجره ووعدته ووعدته ومن أخبار الأمم الماضية وغير  
ذلك. . أمور عظام، وخطوب جسام ومعان واجب عليهم أن يتيقظوا لها ويميلوا  
بقلوبهم وبصائرهم إليها وهم غافلون فاقتضى الحال أن ينادوا بالأكّد الأبلغ<sup>(٣)</sup>

### ج - ما الغاية من استخدام النداء في القرآن الكريم؟

النداء طلب واستحضار يراد منه إقبال المدعو على الداعي ليتمكن من توجيه  
ما يريد إليه، ويصحح في ذلك غالباً الأمر والنهي، أخرج البيهقي وأبو عبيدة  
وغيرهما عن ابن مسعود قال: «إذا سمعت الله يقول: يا أيها الذين آمنوا، فأوعها  
سمعتك فإنه خير يؤمر به، أو شر ينهى عنه».

ويندرج هذا الحكم على كل من توجه القرآن إليهم بالنداء مع تباين بالمعاني  
المقصودة بالنداء لكل فئة.

وكثيراً ما يعقب النداء الأمر والنهي كقوله: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم﴾<sup>(٤)</sup>،  
﴿يا عباد فاتقون﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿يا أيها المزمل قم الليل إلا قليلاً﴾<sup>(٦)</sup>، ﴿يا أيها الذين

(١) السيوطي، جلال الدين: الاتقان ٧٥/٢ - ٨٣.

والزعروري حار الله أبو القاسم، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل  
ط: دار المعرفة، بيروت مصورة عن طبعة البابي الحلبي القاهرة، ج ١/ ٢٢٤ وما بعدها

(٢) سورة النساء / ١

(٣) سورة الزمر / ١٦

(٤) سورة المزل / ١ - ٢

امنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله واتقوا الله إن الله سميع عليم﴿١﴾، ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوي وعدوكم أولياء﴾.﴿٢﴾.

وقد يتأخر النداء كقوله: ﴿وتوبوا إلى الله جميعاً أيها المؤمنون﴾﴿٣﴾.

وقد يصحب الجملة الخبرية فتعقبها جملة الأمر كقوله: ﴿يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له﴾﴿٤﴾، ﴿يا قوم هذه ناقة الله لكم آية فذروها﴾﴿٥﴾.

وقد يصحبه الاستفهام كقوله: ﴿يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر﴾﴿٦﴾، ﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون﴾.﴿٧﴾، ﴿يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك﴾﴿٨﴾.

وقد يرد النداء في القرآن مجازاً لدواع وأغراض تتعرض لها في المعاني التي يخدمها النداء

#### د - المعاني التي يخدمها النداء في القرآن الكريم:

من خلال القرآن عامة، وآيات النداء خاصة يلمح القارئ قوة الأسلوب، وترابط الأفكار، واشتمالاً على أصول التشريع وسياسة الخلق وقواعد الحكم وآداب المعاملة، ونظام العبادات، ودعوة إلى التوحيد، ولفت الأنظار إلى قدرة الله البالغة، وعلمه المحيط بكل شيء، والبرهان على صدق الرسالة المحمدية وأنها متممة للرسالات السابقة التي تعتبر كلها سلسلة من الهدى والنور تضيء

(١) سورة المحمرات / ١

(٢) سورة الممتحنة / ١

(٣) سورة النور / ٣١

(٤) سورة الحج / ٧٣

(٥) سورة الأعراف / ٧٣

(٦) سورة مريم / ٤٤

(٧) سورة الصف / ٢

(٨) سورة التحريم / ١

(١) سورة البقرة / ٤٠

(٢) سورة البقرة / ١٧٨

(٣) سورة آل عمران / ٢٦ - ٢٧

(٤) سورة آل عمران / ١٠٠

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

﴿يا أيها

لل بشرية طريقها، وتحدد لها سلوكها لتستشرف بإنسانية الإنسان إلى المكانة الثلاثة  
به والتي أرادها الله له .

ومن المعاني التي يخدمها النداء في القرآن الكريم :

١ - نداء القرآن للتذكير بالنعمة وما أصاب من التوت عقولهم عن قبول  
دعوة الحق من أنبيائهم : ﴿يا بني إسرائيل اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم  
وأوفوا بعهدي أوف بعهدكم وإياي فارهبون﴾

٢ - الدعوة إلى إلزام أحكام الإسلام وعدم الاعتداء، وتبيان ما اشتمل عليه  
التشريع الإسلامي : ﴿يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى، الحر  
بالحر، والعبد بالعبد، والأنثى بالأنثى، فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع  
بالمعروف وأداء إليه بإحسان، ذلك تخفيف من ربكم ورحمة، فمن اعتدى بعد  
ذلك فله عذاب أليم . . .﴾<sup>(١)</sup>

٣ - تقرير وحدانية الله وأنه وحده الحي الذي لا يدركه الفناء، وله الهيمنة  
والقدرة النافذة : ﴿قل اللهم مالك الملك، تؤتي الملك من تشاء، وتنزع الملك ممن  
تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء، بيدك الخير، انك على كل شيء قدير، تولج  
الليل في النهار وتولج النهار في الليل، وتخرج الحي من الميت، وتخرج الميت من  
الحي وتررق من تشاء بغير حساب﴾<sup>(٢)</sup>

٤ - تحذير المؤمنين من وسائل المنافقين وخداع اليهود والمشركين : ﴿يا أيها  
الذين آمنوا ان تطيعوا فريقاً من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم  
كافرين﴾<sup>(٣)</sup>

٥ - الدعوة إلى التقوى والترابط والاعتصام بحبل الله حتى تدوم الوحدة ولأن

(١) سورة البقرة / ٤٠

(٢) سورة البقرة / ١٧٨

(٣) سورة آل عمران / ٢٦ - ٢٧

(٤) سورة آل عمران / ١٠٠



الفرقة هلكة والجماعة نجاه<sup>(١)</sup>: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن  
إلا وأنتم مسلمون، واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾<sup>(٢)</sup>.

٦ - الدعوة إلى الصبر واحتمال الأذى بالقول والعمل لأنه ما من أمة صبرت  
وعملت إلا سمت وعزت: ﴿يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ورابطوا واتقوا  
الله لعلكم تفلحون﴾<sup>(٣)</sup>.

٧ - الدعوة إلى الثقة بالله والاعتماد عليه بعد الأخذ بالأسباب: ﴿ربنا ما  
خلقت هذا باطلاً سبحانه ففنا عذاب النار، ربنا انك من تدخل النار فقد  
أخزيت به وما للظالمين من أنصار﴾<sup>(٤)</sup>.

٨ - التحذير من ولاية غير المؤمنين، وأن لا إيمان ولا صلة بالله مع تولي  
الكفار: ﴿يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم  
فتنقلبوا خاسرين، بل الله مولاكم وهو خير الناصرين﴾<sup>(٥)</sup>.

٩ - الوفاء بالعقود: ﴿يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود﴾<sup>(٦)</sup>.

والعقود جمع عقد وهو ما يلتزمه المرء لنفسه أو لغيره، وقد يكون شيئاً فطرياً  
تدعو إليه الطبيعة وقد يكون شيئاً تكليفاً تدعو إليه العقيدة وقد يكون شيئاً عرفياً  
يدعو إليه الالتزام والتعاهد، والعقد العرفي: أي المتعارف عليه من عامة الناس  
يكون بين الفرد والفرد، كما في البيع والزواج والشركة والوكالة والكفالة وغير  
ذلك مما تعارف عليه الناس من وجوه الاتفاقات.

والكلمة عامة في الآية فانها تنادي بالوفاء بالعقود فتشمل العقود كلها على  
اختلاف أنواعها وتدخل فيها المعاملات والمعاهدات وإقامة الحدود وتحريم

(١) القرطبي، عبد الله، الجامع لأحكام القرآن ٤/ ١٥٩، ط: القاهرة ١٩٦٧.

(٢) سورة آل عمران / ١٠٢

(٣) سورة آل عمران / ٢٠٠

(٤) سورة آل عمران / ١٩١ - ١٩٢.

(٥) سورة آل عمران / ١٤٩ - ١٥٠

(٦) سورة المائدة / ١.

(١) سورة المائدة / ٢.

(٢) سورة المائدة / ٦.

(٣) سورة النساء / ١٣٦.

(٤) سورة الاعراف / ٣٥ - ٣٦.

المحرمات بوصفها داخلة في عقد الاسلام بين الله ورسوله والذين آمنوا بالله ورسوله.

١٠ - المحافظة على شعائر الله وعدم إحلالها: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله﴾<sup>(١)</sup>.

١١ - الطهارة حين إرادة الصلاة: ﴿يا أيها الذين آمنوا اذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين، وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾<sup>(٢)</sup>.

١٢ - نداء القرآن للايمان برسالة الحضارة السابقة قبل عهد الرسول ﷺ: ﴿يا أيها الذين آمنوا آمنوا بالله ورسوله والكتاب الذي نزل على رسول الله الذي أنزل من قبل ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضلّ ضلالاً بعيداً﴾<sup>(٣)</sup>.

وهكذا ساوى بين الايمان برسول الله ﷺ والايمان بالرسل السابقين عليه عليهم السلام وبين الايمان بالكتاب الذي هو القرآن والموحى به إلى رسول الله، وبالكتاب الذي أنزل من قبل أي التوراة، لأن رسالة الله في أي عهد تستهدف ما تستهدفه رسالته في القرآن، وهو معاونة الانسان على الانتقال من مستوى الجاهلية إلى مستوى الحضارة الانسانية: ﴿يا بني آدم: أما يأتينكم رسل منكم يقصون عليكم آياتي، فمن اتقى وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون، والذين كذبوا بآياتنا واستكبروا عنها أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾<sup>(٤)</sup>.

١٣ - إيثار الاستمرار في الترابط والبقاء في دائرته على أساس القيم الانسانية وليس على أساس العصبية الأسرية والقبلية والشعوبية: ﴿يا أيها الذين آمنوا: لا

(١) سورة المائدة / ٢.

(٢) سورة المائدة / ٦.

(٣) سورة النساء / ١٣١.

(٤) سورة الاعراف / ٣٥ - ٣٦.

تخذوا ائامكم واحوائكم أولياء ان استجبوا الكفر على الايمان ﴿أي أصدقاء يخلص بعضهم لبعض ويشير بعضهم على بعض وآثروا البقاء في الجاهلية ولم يرغبوا في الانتقال من مستواها إلى مستوى الحضارة البشرية ﴿ومن يتوهم منكم﴾ أي يصادقهم منكم ﴿فأولئك هم الظالمون﴾

واستمرار الترابط على أساس من القيم العليا إن كان ظاهرة تدل على التجرد من العوامل الشخصية، فإن هذا الترابط على أساس منها أبقي وأنقى من الترابط على أساس العنصرية، أو المال، فالعنصرية في الأولاد أو المال في جمعه: كلاهما يظوي على عامل المرفقة، كما يظوي على عامل التجميع يقول تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم وأولادكم عدواً لكم فاحذروهم﴾، وان تغفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله عفور رحيم، إنما أموالكم وأودلاكم فتنة ﴿مصدر تحرة وفنة﴾ والله عنده أحر عظيم، فاتقوا الله ما استطعتم واسمعوا وأطيعوا، وافقوا حجة أنفسكم، ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون ﴿، والمفلحون هم الذين يرتبطون على أساس الايمان بالقيم العليا، وليس على أساس العنصرية. أو المال

١٤ - نوه. لاعتبار الاساي ولكرمه الشريعة لكل فرد بعض النظر عن اللون والنسب والعرق والجنس والمال ﴿يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم، ولا يسخرون من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم﴾ ولا تساوروا بالألقاب بسب الاسم المسموع بعد الايمان ﴿فالايمن من شأنه أن يسوي بين المؤمنين في الاعتبار الشرعي والاداعي بالألقاب السيئة من شأنه أن يعبد الفحوة في هذا الاعتبار بينهم، والسير بالانساب فسق وحروج عن مطلوب الايمان ﴿ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون، يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيراً من الظن، ان بعض الظن اثم، ولا تحسبوا ولا يعب بعضكم بعضاً، تحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً

فكرهتموه، وانتوا  
وتوفير الاعتراف  
السخرية من غيره،  
وحده، وعن التحس  
ذلك تعكير صفو الع  
الحضارة الاساية  
وتسلموا على أهلها،  
تدخلوها حتى يؤد  
تعملون عليهم، ليس  
والله يعلم ما تدون  
وبذلك صم  
داتها وذلك من عوم  
١٥ - الدعوة إلى

الاساية وحده  
إيا حلقاكم من ذكر  
الله أنفكم ﴿١٥﴾  
فالتفاضل بمقدار  
﴿إن الله عليم خبير﴾  
هو مشتت ومفرق، و  
١٦ - إسرار المس  
ركم، فمن اهتدى

- (١) سورة الاحزاب / ١
- (٢) سورة البقرة / ٢٧
- (٣) سورة الاحزاب / ١

فكرهتموه، واتقوا الله إن الله تواب رحيم»<sup>(١)</sup>

وتوفير الاعصار الشرى لكل فرد في المجتمع يكون بانتهاء الاسان فيه عن السخرية من غيره، وعن لقائه بما يكره، وعن تحديد موقفه منه على أساس الظن وحده، وعن التجسس عليه، والقول بشأنه ما فيه نقص وعيب، لأن من شأن ذلك تعكير صفو العلاقات الطيبة التي يجلبها الايمان بالله والانتقال إلى مستوى الحضارة الانسانية ﴿يا أيها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأسوا وتسلموا على أهلها، ذلكم خير لكم لعلكم تذكرون، فان لم تجدوا فيها أحداً فلا تدخلوها حتى يؤذن لكم، وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا هو أزكى لكم، والله بما تعملون عليم، ليس عليكم جناح أن تدخلوا بيوتاً غير مسكونة فيها مناع لكم، والله يعلم ما تدون وما تكتُمون﴾<sup>(٢)</sup>

وبذلك ضمن القرآن حرمة السكن الشخصي بعد أن أكد حرمة الشخص دأبها وذلك من عوامل توفير الكرامة الاسانية للشخص في المجتمع

١٥ - الدعوة إلى التفاصيل بين الأفراد على أساس السامر بينهم في مستوى الاسانية وحده . وليس على أساس مادي احر، يقول تعالى: ﴿يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا، إن أكرمكم عند الله أتقاكم﴾<sup>(٣)</sup>

فالتفاصيل نقدار المستوى في تحقيق هذه القيم الذي يبلغه أي واحد منكم ﴿إن الله عليم خبير﴾ هو وحده الذي يعلم ما أنفى وأنفى في حياة الاسان مما هو مشنت ومشرق، وهو مع علمه التام الخبير أيضاً بحقائق كل ما بوصي به .

١٦ - إسرائ المسؤولية الفردية: ﴿قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم، فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه، ومن ضل فانا يضل عليها، وما أنا

(١) سورة الحرات ، ١١ - ١٢

(٢) سورة البور ٢٧ - ٢٩

(٣) سورة الحرات / ١٣

عليكم بوكيل ﴿١٧﴾.

وأبرز مسؤولية الفرد في إيمانه بالله... وانتقاله إلى المستوى الانساني في التفكير، وإدراك الجمال في الحياة والعمل الارادي، وكذلك أبرز مسؤوليته عن حيرته وبقائه في جاهليته، والرسول المبلغ لوحي الله لا تتجاوز رسالته تبليغها إلى الأفراد، وبذلك لا يشارك غيره المسؤولية، في أي اتجاه يسلكه.

١٧ - سرية اجتماع اثنين أو أكثر على الخير وحده أي على عدم الاعتداء على الآخرين، يقول تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تتناجوا بالإثم والعدوان ومعصية الرسول، وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي إليه تحشرون﴾<sup>(١)</sup>. ينهى عن التآمر وتدبير الاعتداء، ويأمر بأن تكون سرية أي اجتماع متمحضة للخير والمصلحة العامة، يؤثر السلام والصفاء في علاقات الأفراد في المناجاة وأحاديث الناس في سرية على التدبير للهدم.

١٨ - التكافؤ في انتاج الانسان وعمله من أجل الرزق في الدنيا من جانب، وعبادته الله من جانب آخر: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا إلى ذكر الله وذروا البيع، ذلكم خير لكم ان كنتم تعلمون، فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون﴾<sup>(٢)</sup>.

سوى بين وجوب أداء صلاة الجمعة إذا حل وقتها، ومباشرة السعي بعد الانصراف من ادائها من أجل الرزق في ضروب الحياة المختلفة، كما أوضح أن العبادة والمحافظة عليها مقدمة ضرورية لنجاح الانسان في حياته: ﴿واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون﴾.

وهذه المساواة في الحرص على الأداء بين العبادة والسعي للرزق تعطي الدليل الساطع على ايجابية الدعوة الاسلامية في حياة الانسان.

(١) سورة المحادلة / ٩

(٢) سورة الجمعة / ١٠٩

١٩ - العدل والشورى و  
بالقسط شهداء الله ولو على أنفسكم

والعدل في الشهادة: ﴿يا  
مطيعين لها﴾ شهداء بالقسط  
يحملنكم بغض قوم بسببكم  
﴿اعدلوا هو أقرب للتقوى،

وبالعدل بين ما يفعله  
تقولون ما لا تفعلون؟ كبر  
العهود والعقود والوفاء بها كم  
٢٠ - استنكار الاحتراف  
قولاً سديداً﴾<sup>(٣)</sup>.

والقيم العليا هي التي

٢١ - الرجوع بالخص  
الذين آمنوا أطيعوا الله وأط  
فردوه إلى الله والرسول إن  
تأويل﴾<sup>(٤)</sup>.

٢٢ - الحفاظ على الت  
بينكم بالباطل إلا أن تك  
كان بكم رحيماً﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة الحن / ٩٠

(٢) سورة أمثنة / ٨

(٣) سورة الأحر / ٢١

(٤) سورة لسه / ٥٩

(٥) سورة لسه / ٢٩

إلى المستوى الانساني في  
كذلك أبرز مسؤوليته عن  
تجاوز رسالته تبليغها إلى  
يسلكه.

ي على عدم الاعتداء على  
الجنة فلا تتناجوا بالإثم  
ي واتقوا الله الذي إليه  
أن تكون سرية أي اجتماع  
ماء في علاقات الأفراد في

زق في الدنيا من جانب،  
نودي للصلاة من يوم  
م أن كنتم تعلمون، فإذا  
واذكروا الله كثيراً لعلكم

ب، ومباشرة السعي بعد  
المختلفة، كما أوضح أن  
في حياته: ﴿واذكروا الله

سعي للرزق تعطي الدليل

١٩ - العدل والشورى وعدم اتباع الهوى: ﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين  
بالقسط شهداء لله ولو على أنفسكم﴾<sup>(١)</sup>.

والعدل في الشهادة: ﴿يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله﴾ مقيمين لأوامره  
ومطيعين لها ﴿شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على ألا تعدلوا﴾ أي لا  
يحملنكم بغض قوم بسبب كفرهم على عدم العدل نحوهم فتعتدون عليهم  
﴿اعدلوا هو أقرب للتقوى، واتقوا الله إن الله خير بما تعملون﴾<sup>(٢)</sup>.

وبالعدل بين ما يفعله الانسان، وما يتحدث عنه ﴿يا أيها الذين آمنوا لم  
تقولون ما لا تفعلون؟ كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾ وبالعدل في  
العهود والعقود والوفاء بها كما ذكرت ذلك في رقم ٩.

٢٠ - استنكار الاحتراف بالقيم العليا: ﴿يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا  
قولاً سديداً﴾<sup>(٣)</sup>.

والقيم العليا هي التي حلها جميع أفراد المجتمع على اختلاف حرفهم.

٢١ - الرجوع بالخصومة في الرأي إلى المصدر الاصيل للدعوة: ﴿يا أيها  
الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم، فإن تنازعتم في شيء  
فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر، ذلك خير وأحسن  
تأويلاً﴾<sup>(٤)</sup>.

٢٢ - الحفاظ على النفس والمال: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم  
بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم، ولا تقتلوا أنفسكم إن الله  
كان بكم رحيماً﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) سورة البحل / ٩٠

(٢) سورة المائدة / ٨

(٣) سورة الاحزاب / ٤٠

(٤) سورة النساء / ٥٩

(٥) سورة النساء / ٢٩

٢٣ - تبيان أن المادية عدو الحضارة الانسانية وعدو دائم للايمان بالقيم العليا<sup>(١)</sup>، وتجر الاسان إلى الحيوانية والفساد في الحياة الانسابية ويجب عدم مصادقة الماديين: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة﴾ و﴿ان يثقفوكم يكونوا لكم أعداء، ويسطوا إليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء وودوا لو تكفرون﴾<sup>(٢)</sup>

٢٤ - وصف النبوة لآدم: ﴿يا بني آدم قد أنزلنا عليك لباساً يوارى سوءاتكم وريشاً ولباس التقوى﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿يا بني آدم خذوا زينتكم عند كل مسجد...﴾<sup>(٤)</sup>.

٢٥ - الوصف بالانسانية والمساواة فيها: ﴿يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى...﴾<sup>(٦)</sup>.

٢٦ - ذكر سلوك الناس في الحياة مسلكين اثنين. العزوف عن الآخرة، وجمع الدنيا مع الآخرة: ﴿فمن الناس من يقول: ربنا آتانا في الدنيا وماله في الآخرة من خلاق، ومنهم من يقول: ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار﴾<sup>(٧)</sup>.

٢٧ - التكريم بالوصف المحبوب عند الله لرفع المكانة: ﴿يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة، ان الله مع الصابرين﴾<sup>(٨)</sup>

أخرج ابن أبي حاتم عن خيثمة قال: ما تقرأون في القرآن يا أيها الذين آمنوا فانه في التوراة: يا أيها المساكين، وأخرج البيهقي وأبو عبيدة وغيرهما عن ابن

مسعود قال: «إذا سمعت الله يقول: يا أيها الذين آمنوا فانه في التوراة: يا أيها المساكين، وأخرج البيهقي وأبو عبيدة وغيرهما عن ابن

ان النداءات القرآنية للمؤمنين يجب إثباتها في الشعائر والعبادات بصفة الايمان تذكير لهم بأن عليهم الباطني بوجود الله والتزام أوامره  
٢٨ - تبيان ان الاسلام دعوة

وفي نظمه وأخلاقه<sup>(٩)</sup>: ﴿يا أيها الذين آمنوا نوراً مبيناً، فأما الذين آمنوا يهدى بهم إلى صراطاً مستقيماً﴾<sup>(١٠)</sup>  
فالاسلام حق: ﴿يا أيها الذين آمنوا يهدي لنفسه، ومن ضل فانا يهدى ما تشهد به الفطر التي لم تفسد، الحياة التي لم ينحرف أهلها العقيدة وفي العادة «الله أحد»

فالدعوة إلى الايمان بالله والدعوة إلى مكافحة الظلم والدعوة إلى تطهير النفوس الحق

والدعوة إلى الخير والأمر بالأعداء ونبذ الأمور الشخصية

- (١) د محمد الهبي، نحو القرآن ط القاهرة ١٩٧٦ ص ٣٠
- (٢) سورة المسحة / ٢
- (٣) سورة الاعراف / ٢٦
- (٤) سورة الاعراف / ٣١
- (٥) سورة النساء / ١
- (٦) سورة الحجرات / ١٣
- (٧) سورة البقرة / ٢٠٠
- (٨) سورة البقرة / ١٥٣

- (١) الامام عمود شلتوت من تجميعه
- (٢) سورة النساء / ١٧٤ - ١٧٥
- (٣) سورة يوسف / ١٠٨

مسعود قال: «إذا سمعت الله يقول: يا أيها الذين آمنوا، فأوعها سمعك فإنه خير يؤمر به، أو شر ينهى عنه».

إن النداءات القرآنية للمؤمنين تربية عملية لهم وبيان للطريق السوي التي يجب إثباتها في الشعائر والعبادات والمعاملات والمعاهدات، والنداء للمؤمنين بصفة الإيمان تذكير لهم بأن عليهم أن يعملوا بمقتضى هذا الإيمان وقوامه التصديق الباطني بوجود الله والتزام أوامره واجتناب نواهيه.

٢٨ - تبيان أن الإسلام دعوة للبشرية كلها في عقيدته وشريعته وفي عباداته وفي نظمه وأخلاقه<sup>(١)</sup>: ﴿يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا إليكم سورة مبينة، فأما الذين آمنوا بالله واعتصموا فسيدخلهم في رحمة منه وفصل ويهديهم إليه صراطاً مستقيماً﴾<sup>(٢)</sup>.

فالإسلام حق: ﴿يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم، فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه، ومن ضل فانما يضل عليها، وما أنا عليكم بوكيل﴾<sup>(٣)</sup>. والحق هو ما تشهد به الفطر التي لم تفسد، وتطمئن إليه النفوس التي لم تدنس، وتطيب به الحياة التي لم ينحرف أهلها عن الصراط المستقيم، والحق يتسوع إلى حق في العقيدة وفي العبادة «الله أحد»، «إياك نعبد» والدعوة الحق صور وجوانب.

فالدعوة إلى الإيمان بالله وتوحيده في العبادة والاستعانة دعوة إلى الحق. والدعوة إلى مكافحة الظلم والطغيان وإقرار بالعدل بين الناس دعوة إلى الحق والدعوة إلى تطهير النفوس والمجتمعات من الفساد والتقاليد الضارة دعوة إلى الحق.

والدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والتحذير من موالاة الأعداء ونبذ الأمور الشخصية والمعاني الذاتية في سبيل الصالح العام والتضامن

(١) الإمام محمود شلتوت. من توجيهات الإسلام، ط: دار انقلم بالقاهرة ١٩٦٦

(٢) سورة النساء / ١٧٤ - ١٧٥

(٣) سورة يونس / ١٠٨



العام دعوة إلى الحق .

والدعوة إلى نشر دين الله وبث تعاليمه خالصة نقية من البدع دعوة إلى

الحق .

٢٩ - أدب المجالس : ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس

فافسحوا يفسح الله لكم ، وإذا قيل لكم انشزوا فانشزوا﴾<sup>(١)</sup> .

٣٠ - أدب تلقي الأخبار واذاعتها : ﴿يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق

بنياً فتنبؤا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين﴾<sup>(٢)</sup> .

٣١ - الاخلاص في العقيدة والعمل وتركية النفوس بالأخلاق الفاضلة ،

وهذه العناصر يكون الانسان في نفسه وفي جماعته محل عناية الله ومستودع سره

وموضع كرامته ، ويتجلى هذا المعنى في دعوة ابراهيم وولده اسماعيل : ﴿ربنا

واجعلنا مسلمين لك ، ومن ذريتنا أمة مسلمة لك﴾<sup>(٣)</sup> .

٣٢ - الذم والاهانة : ﴿يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم﴾<sup>(٤)</sup> ، ﴿قل يا

أيها الكافرون﴾<sup>(٥)</sup> .

٣٣ - الكرامة : ﴿يا أيها النبي﴾<sup>(٦)</sup> ، ﴿يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من

ربك﴾<sup>(٧)</sup> .

٣٤ - التحنن والاستعطاف : ﴿يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا

تقنطوا من رحمة الله﴾<sup>(٨)</sup> .

٣٥ - التحبيب : ﴿يا

تأخذ بلحيتي﴾<sup>(٩)</sup> .

٣٦ - التحذير من

أبوهم بالاخراج من الجنة

٣٧ - الدعوة إلى تقوى

الذين آمنوا اتقوا الله و

تفلحون﴾<sup>(١٠)</sup> .

٣٨ - عدم تحريم الطيب

طيبات ما أحل الله لكم ، و

٣٩ - تحريم الخمر والم

والاإلزام رجس من عمل ال

٤٠ - الابتلاء بشيء من

أيها الذين آمنوا ليلونكم الله

من يخافه بالغيب ، فمن اعت

تقتلوا الصيد وأنتم حرم ، و

يحكم به ذوا عدل منكم هذ

(١) سورة يوسف / ١٠٠

(٢) سورة لقمان / ١٦

(٣) سورة طه / ٩٤

(٤) القرطبي ، الجامع لأحكام

(٥) سورة آل عمران / ٢٧ .

(٦) سورة المائدة / ٣٥

(٧) سورة المائدة / ٨٧

(٨) سورة المائدة / ٩٠

(٩) سورة المائدة / ٩٤ - ٩٥

(١) سورة المحادلة / ١١

(٢) سورة الحجرات / ٦

(٣) سورة البقرة / ١٢٨

(٤) سورة التحريم / ٧

(٥) سورة الكافرين / ١ .

(٦) سورة الأحزاب / ٤٥

(٧) سورة المائدة / ٦٧

(٨) سورة الزمر / ٥٣

٣٥ - التحجب: ﴿يَا أَبَتِ﴾<sup>(١)</sup>، ﴿يَا بَنِي إِذَا تَكَ﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿يَا ابْنَ أُمِّ لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي﴾<sup>(٣)</sup>.

٣٦ - التحذير من الشيطان من أن يصرف الناس عن الدين كما صرف أبويهم بالاحراج من الجنة<sup>(٤)</sup>. ﴿يَا بَنِي آدَمَ لَا يَفْتِنَنَّكُمُ الشَّيْطَانُ...﴾<sup>(٥)</sup>.

٣٧ - الدعوة إلى تقوى الله وابتغاء الوسيلة إليه والجهاد في سبيله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ، وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾<sup>(٦)</sup>.

٣٨ - عدم تحريم الطيبات التي أحلها الله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ، وَلَا تَعْتَدُوا، إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾<sup>(٧)</sup>.

٣٩ - تحريم الخمر والميسر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ رَجَسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾<sup>(٨)</sup>.

٤٠ - الابتلاء بشيء من الصيد وتحريم قتل الصيد في حالة الاحرام: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيْلُونَكُمْ اللَّهُ شَيْءٌ مِنَ الصَّيْدِ تَنَالَهُ أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مِنْ يَخَافِهِ بِالْغَيْبِ، فَمَنْ اعْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حَرَمٌ، وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ هَدْيًا بِالْغُلَبَةِ...﴾<sup>(٩)</sup>.

نقية من البدع دعوة إلى

لكن لكم تفسحوا في المجالس

ين آمنوا إن جاءكم فاسق  
ثم نادمين﴾<sup>(١٠)</sup>.

يوس بالأخلاق الفاضلة،  
عناية الله ومستودع سره  
ولده اسماعيل: ﴿ربنا

تدروا اليوم﴾<sup>(١١)</sup>، ﴿قل يا

ول بلغ ما أنزل إليك من

أسرفوا على أنفسهم لا

- (١) سورة يوسف / ١٠٠
- (٢) سورة لقمان / ١٦
- (٣) سورة طه / ٩٤
- (٤) القرطبي، الجامع لأحكام القرآن ١٧٦/٧
- (٥) سورة آل عمران / ٢٧
- (٦) سورة المائدة / ٣٥
- (٧) سورة المائدة / ٨٧
- (٨) سورة المائدة / ٩٠
- (٩) سورة المائدة / ٩٤ - ٩٥

٤١ - عدم السؤال عما ترك الله بيان حكمه توسعه على عباده: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا أَنْ أَشْيَاءَ أَنْ تَبَدِّلَكُمْ تَسْؤُكُمْ﴾<sup>(١)</sup>.

٤٢ - تحديد مسؤولية المؤمنين في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ، لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا فَبِئْسَ كُفْمًا تَعْمَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

٤٣ - بيان كيفية الشهادة على الوصية في حالة الموت أو السفر: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهَادَةُ بَيْنَكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ حِينَ الْوَصِيَّةِ إِنِّشَانِ ذَوَا عَدْلٍ مَعَكُمْ أَوْ اخْرَاجُوا مِنْ غُرُكُمُ إِنْ أَنْتُمْ صَرَسْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْسِنُوهَا مِنْ بَعْدِ الصَّلَاةِ فَيَقْسِمَ بِاللهِ إِنْ ارْتَبْتُمْ لَا نَشْتَرِي بِهِ ثَمًا وَلَوْ كَانَ ذَا قُرْبَى وَلَا بَكُمْ شَهَادَةُ اللهِ، إِنْ إِذَا لَمْ يَلْمِزُوا الْإِثْمِينَ﴾<sup>(٣)</sup>.

٤٤ - نداء أهل الكتاب بأن محمدًا قد جاء ليكشف لهم عن كثير مما كانوا يحفون من كتاب الله الذي استحضروا عليه: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ...﴾<sup>(٤)</sup>.

٤٥ - نداء ما بين إبراهيم وإسماعيل بمثل صدق الأب في طاعته لله، وصدق الابن في الوفاء والامتثال: ﴿يَا بَنِي إِدْرِى فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى، قُلْ يَا أَبَتِ افْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللهُ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾<sup>(٥)</sup>.

٤٦ - الدعوة إلى التوسط في الريبة: ﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلَا تُسْرِفُوا، إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ﴾<sup>(٦)</sup>.

٤٧ - نداء المؤمنين بطاعة الله ورسوله... ﴿...﴾<sup>(٧)</sup>.

٤٨ - نداء المؤمنين إلى ترك ما آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا

٤٩ - نداء المؤمنين بالثبات فاثبتوا، واذكروا الله كثيرا لعلكم...  
٥٠ - الدعوة إلى التوحيد، إله غيره... ﴿...﴾

وعلى لسان صالح: ﴿يَا قَوْمِ وَعَلَى لسان شعيب: ﴿...﴾  
وعلى لسان نوح: ﴿يَا قَوْمِ...﴾  
٥١ - مباحة نوح ربه شأنه وبين ابنه في سب الايمان: ﴿...﴾  
ليس من أهلك إنه عمل غير صالح

٥٢ - نداء يوسف لأبيه لا تخف وتحذيره من ذكر الرؤيا: ﴿يَا أَبَتِ أَرَأَيْتَ لَوْ كُنْتُ سَاجِدًا لِلْإِنسَانِ لَسَاجِدٌ لَكُمْ يَا بَنِي آدَمَ كَمَا كُنْتُمْ لِلْشَّجَرَةِ سَاجِدِينَ...﴾<sup>(٨)</sup>

(١)	سورة المائدة / ١٠١
(٢)	سورة المائدة / ١٠٥
(٣)	سورة المائدة / ١٠٦
(٤)	سورة المائدة / ١٥
(٥)	سورة الصافات / ١٠٢
(٦)	سورة الأعراف / ٣١

(١)	سورة الأعراف / ٢٠
(٢)	سورة الأعراف / ٢٦
(٣)	سورة الأعراف / ٤٥
(٤)	سورة هود / ٥٠
(٥)	سورة هود / ٦١
(٦)	سورة هود / ٨٤
(٧)	سورة المؤمنون / ٢٣
(٨)	سورة هود / ٤٦

٤٧ - نداء المؤمنين بطاعة الله ورسوله: ﴿يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله ورسوله...﴾<sup>(١)</sup>.

٤٨ - نداء المؤمنين إلى ترك الحيانة والبعد عن إفشاء الأسرار: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا تخونوا الله والرسول وتخونوا أماناتكم وأنتم تعلمون﴾<sup>(٢)</sup>.

٤٩ - نداء المؤمنين بالثبات وذكر الله: ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا لقيتم فئة فاثبتوا، واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون﴾<sup>(٣)</sup>.

٥٠ - الدعوة إلى التوحيد، على لسان هود: ﴿يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾<sup>(٤)</sup>.

وعلى لسان صالح: ﴿يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾<sup>(٥)</sup>.

وعلى لسان شعيب: ﴿يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾<sup>(٦)</sup>.

وعلى لسان نوح: ﴿يا قوم اعبدوا الله ما لكم من إله غيره﴾<sup>(٧)</sup>.

٥١ - مباحة نوح ربه شأن ولده، ونسيه الله لوح سأل الصلوة منقطعه بيه وبين أنه في سبب الإيمان. ﴿رب إن إني من أهلي وإن وعدك الحق، يا نوح إنه لس من أهلك إنه عمل غير صالح﴾<sup>(٨)</sup>.

٥٢ - نداء يوسف لأبيه لاحتار به ربه في ملامه، ونداء يعقوب لابنه يوسف وتحذيره من ذكر الرؤى. ﴿يا أبت إني رأيت أحد عشر كوكباً والشمس والقمر رأيتهم لي ساجدين. يا بني لا تقصص رؤياك على إخوتك فيكيدوا لك كيداً،

(١) سورة الأنفال ٢٠

(٢) سورة الأنفال / ٢٧

(٣) سورة الأنفال / ٤٥

(٤) سورة هود / ٥٠

(٥) سورة هود / ٦١

(٦) سورة هود / ٨٤

(٧) سورة المؤمنون / ٢٣

(٨) سورة هود / ٤٦

إن الشيطان للانسان عدو مبين ﴿١﴾.

٥٣ - نداء لتبيان الفارق بين التوحيد والشرك: ﴿يا صاحبي السجن أأرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار﴾ ﴿٢﴾.

٥٤ - نداء يوسف ربه وإيثارة دخول السجن للنجاة من كيد النساء: ﴿رب السجن أحب إلي مما يدعونني إليه...﴾ ﴿٣﴾.

٥٥ - النداء بطلب حسن الخاتمة والسير في موكب الذين أنعم الله عليهم: ﴿رب قد آتيتني من الملك وعلمتني من تأويل الأحاديث، فاطر السموات والأرض، أنت ولي في الدنيا والآخرة، توفني مسلماً والحقني بالصالحين﴾ ﴿٤﴾.

٥٦ - مناجاة زكريا ربه مبيناً ضعفه، ورعاية الله وعطفه على زكريا وتعجيل البشري له ومواجهة زكريا بالواقع: ﴿رب إني وهن العظم مني واشتعل الرأس شيباً... يا زكريا إنا نبشرك بغلام اسمه يحيى لم نجعل له من قبل سمياً... رب أنى يكون لي غلام وكانت امرأتي عاقراً، وقد بلغت من الكبر عتياً﴾ ﴿٥﴾.

٥٧ - نداء الله ليحيى لحمل عبء الرسالة: ﴿يا يحيى خذ الكتاب بقوة...﴾ ﴿٦﴾.

٥٨ - نداء إبراهيم لأبيه بترك عبادة الأصنام: ﴿يا أبت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني عنك شيئاً﴾ ﴿٧﴾.

٥٩ - نداء الله للرسول الرأفة بنفسه، وإن نزول القرآن عليه ليسعد لا

ليشقى: ﴿طه: ما أنزلنا عليك

٦٠ - نداء الرسل إلى أتباعهم من الطيبات واعملوا صالحاً وانا ربكم فاتقون﴾ ﴿٨﴾.

٦١ - نداء بلقيس ربه: ﴿يا سليمان الله

٦٢ - نداء الأب (لقمان) لابنه بالتوحيد وينهاه عن الشرك وأمره بالشرك ونحوه، ويحثه النفس والسلوك والبعد عن

﴿وإذ قال لقمان لابنه وهو بهيمة أولاد: يا بني لا تشرك عني ولوالديك الحسنة، ووالديك من الكبر عتياً﴾ ﴿٩﴾.

٦٣ - نداء الله للمؤمنين والذين آمنوا اذكروا نعمة الله

لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً

٦٤ - نداء الله للنبي إلى أتباعه

﴿يا أيها النبي قل لأزواجك وكنسك والمسلمين من أدركهم من قبلهم أن لا يرجعوا إلى قلوبهم وأتبعوها لعل تكون لهم عبرة﴾ ﴿١٠﴾.

(١) سورة يوسف / ٤ - ٥

(٢) سورة يوسف / ٣٩

(٣) سورة يوسف / ٣٣

(٤) سورة يوسف / ١٠١

(٥) سورة مريم / ٤ - ٨

(٦) سورة مريم / ١٢

(٧) سورة مريم / ٤١ - ٤٢

(١) سورة طه / ٢ - ٣

(٢) سورة المؤمنون / ٥١ - ٥٢

(٣) سورة الحمل / ٤٤

(٤) سورة لقمان / ١٣ - ١٩

(٥) سورة الأحزاب / ٩

ليشقى: ﴿طه: ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى، إلا تذكرة لمن يخشى﴾<sup>(١)</sup>.

٦٠ - نداء الرسل إلى أكل الطيبات وعمل الصالحات: ﴿يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً، إني بما تعملون عليم، وإن هذه أمتكم أمة واحدة، وأنا ربكم فاتقون﴾<sup>(٢)</sup>.

٦١ - نداء بلقيس ربيها معلنة إسلامها مع سليمان: ﴿قالت رب اني ظلمت نفسي وأسلمت مع سليمان لله رب العالمين﴾<sup>(٣)</sup>.

٦٢ - نداء الأب (لقمان) ابنه مقدماً له خلاصة تجاربه وحكمته فيأمره بالتوحيد وينهاه عن الشرك ويحثه على بر الوالدين وطاعتها فيما يأمران به إلا إذا أمرا بالشرك ونحوه، ويحثه على الصبر والاحتساب وعلى مكارم الأخلاق وآداب النفس والسلوك والبعد عن الكبر والبطر والالتزام بالرفق والهدوء والاعتدال: ﴿وإذ قال لقمان لابنه وهو يعظه يا بني لا تشرك بالله، إن الشرك لظلم عظيم، ووصينا الإنسان بوالديه حملته أمه وهنا على وهن وفصاله في عامين أن اشكر لي ولوالديك إلى المصير...﴾<sup>(٤)</sup>.

٦٣ - نداء الله المؤمنين وتذكيرهم بنعمته عليهم في دفع الأحزاب: ﴿يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود فأرسلنا عليهم ريحاً وجنوداً لم تروها وكان الله بما تعملون بصيراً﴾<sup>(٥)</sup>.

٦٤ - نداء الله النبي إلى تخيير زوجاته بين الحياة الدنيا وبين الله ورسوله: ﴿يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتن تردن الحياة الدنيا وزينتها فتعالين أمتعن وإن كنتم لدين الله ورسوله ودار الآخرة فإن الله أعد

(١) سورة طه / ٢ - ٣

(٢) سورة المؤمنون / ٥١ - ٥٢

(٣) سورة النمل / ٤٤

(٤) سورة لقمان / ١٣ - ١٩

(٥) سورة الأحزاب / ٩

للمحسنات منكن أجراً عظيماً»<sup>(١)</sup>.

### هـ - النداء في القرآن الكريم شواهد نحوية وبلاغية:

أثار القرآن الكريم منذ نزوله حركة فكرية عند العرب، ودعاهم إلى الالتفات إليه لما جاء من جديد في أساليب التعبير والبيان، وعلقت أفئدتهم وأساعهم بما جمع من كلام رائع، فلم يسعهم إلا التسلم بروعة الأثر، وانشغلت به طوائف كثيرة من الناس، كل من ناحية اهتمامه، المفسر والفقيه، والنحوي والبلاغي ورجل الفكر.

وعلم النحو والبلاغة وغيرهما نشأت كلها للحفاظ على القرآن من اللحن، وبيان أوجه بلاغته، لذلك فإن اللغويين والنحويين ألفوا كتبهم باسم «معاني القرآن» نذكر منهم الكسائي والأخفش والرؤاسي والمازني والفراء والزجاج، وأبا علي الفارسي، وأبا جعفر النحاس، وفي كتبهم مزج بين النحو واللغة.

أما من استرعى اهتمامهم فنون التعبير في القرآن فقد وجهوا عنايتهم لأسلوبه ومعانيه وصلة المعنى باللفظ من هؤلاء أبو عبيدة معمر بن المثنى في كتابه «مجاز القرآن» والجاحظ في كتابه «نظم القرآن» وابن قتيبة في كتابه «تأويل مشكل القرآن» وأبو الحسن الرماني في كتابه «النكت في إعجاز القرآن» والباقلاني في كتابه «إعجاز القرآن» وتعتبر هذه الكتب مرجعاً لكل باحث في خفايا التعبير العربي.

لذلك فإن الشواهد في الموضوعات النحوية والبلاغية كانت من القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف والنصوص العربية القديمة الصادرة عن القبائل العربية التي لم تخالطها عجمة.

ولم يشذ النداء عن هذا الاتجاه، وبتقصي باب النداء في كتب النحو والبلاغة التي أتيت لنا فرصة الاطلاع عليها وجدنا فيها شواهد قرآنية تقتصر على ذكر بعض منها:

(١) سورة الأحزاب / ٢٩

ففي كتاب سيبويه<sup>(٢)</sup> و  
«اللهم فاطر السموات والأرض»  
وفي كتاب الأصول في النحو  
ومعه والطير<sup>(٣)</sup>، «يا عباد فاتقوا  
وابن هشام<sup>(٤)</sup> يذكر الآيات  
والطير<sup>(٥)</sup>، «يا عبادي لا خوف  
أحكم بالحق»<sup>(٦)</sup>، «يا عبادي  
ما فرطت في جنب الله»<sup>(٧)</sup>،  
«استضعفوني»<sup>(٨)</sup>، «قال يا  
السموات والأرض»<sup>(٩)</sup>، «يا

- (١) سيبويه، الكتاب ٢/ ١٨٧، ٢
- (٢) سورة سبا / ١٠
- (٣) سورة الزمر / ٤٦
- (٤) سورة الزمر / ١٦
- (٥) السراج، أبو بكر، الأصول
- (٦) الأشرف ١٩٧٣ ص ٤٠٩ وصر
- (٧) راجع ابن الجزري - النشر في
- (٨) والمرد: المختضب ٤/ ٢١٤
- (٩) ابن هشام، عبد الله جمال الدين
- (١٠) ط ١٢، ١٩٦٦، مطبعة السع
- (١١) سورة هود / ٣٢
- (١٢) سورة سبا
- (١٣) سورة الزخرف / ٦٨
- (١٤) سورة الزمر / ١٦
- (١٥) سورة الأنبياء / ١١٢
- (١٦) سورة الزمر / ٥٣
- (١٧) سورة الزمر / ٥٦
- (١٨) سورة يوسف / ٥٦
- (١٩) سورة الأعراف / ١٥٠
- (٢٠) سورة طه / ٩٤

ففي كتاب سيويه<sup>(١)</sup> وردت الآيات: ﴿يا جبال أوبي معه والطير﴾<sup>(٢)</sup>،  
﴿اللهم فاطر السموات والأرض﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿يا عباد فائقون﴾<sup>(٤)</sup>.

وفي كتاب الأصول في النحو لابن السراج<sup>(٥)</sup> وردت الآيات: ﴿يا جبال أوبي  
معه والطير﴾<sup>(٦)</sup>، ﴿يا عباد فائقون﴾.

وابن هشام<sup>(٧)</sup> يذكر الآيات: ﴿يا نوح قد جادلتنا﴾<sup>(٨)</sup>، ﴿يا جبال أوبي معه  
والطير﴾<sup>(٩)</sup>، ﴿يا عبادي لا خوف عليكم﴾<sup>(١٠)</sup>، ﴿يا عباد فائقون﴾<sup>(١١)</sup>، ﴿قال رب  
احكم بالحق﴾<sup>(١٢)</sup>، ﴿يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم﴾<sup>(١٣)</sup>، ﴿يا حسرتنا على  
ما فرطت في جنب الله﴾<sup>(١٤)</sup>، ﴿يا أسفا على يوسف﴾<sup>(١٥)</sup>، ﴿قال ابن أم ان القوم  
استضعفوني﴾<sup>(١٦)</sup>، ﴿قال يا ابن أم لا تأخذ بلحيتي﴾<sup>(١٧)</sup>، ﴿قل اللهم فاطر  
السموات والأرض﴾<sup>(١٨)</sup>، ﴿يا أيها الناس﴾<sup>(١٩)</sup>، ﴿يا أيها النبي﴾<sup>(٢٠)</sup>.

- (١) سيويه، الكتاب ١٨٧/٢، ١٩٦/٢، ٣٠٩/٢
- (٢) سورة صبا / ١٠
- (٣) سورة الزمر / ٤٦
- (٤) سورة الزمر / ١٦
- (٥) السراج، أبو بكر، الأصول في النحوت، د. عبد الحسين الفتلي، مطبعة النعمان، النخف  
الأشرف ١٩٧٣ ص ٤٠٩ وص ٤١٥
- (٦) راجع ابن الجزري - النشر في القراءات العشر ٣٤٩/٢، والفراء، معاني القرآن ٣٥٥/١،  
والمراد: المقتضب ٢١٤/٤.
- (٧) ابن هشام، عبد الله جمال الدين أبو محمد، شرح قطر الندى، ت: محمد عبي الدين عبد الحميد  
ط ١٢، ١٩٦٦، مطبعة السعادة بمصر ص ٢٨٤ - ٢٩٥.
- (٨) سورة هود / ٣٢
- (٩) سورة صبا
- (١٠) سورة الزخرف / ٦٨
- (١١) سورة الزمر / ١٦
- (١٢) سورة الأنبياء / ١١٢
- (١٣) سورة الزمر / ٥٣
- (١٤) سورة الزمر / ٥٦
- (١٥) سورة يوسف / ٥٦
- (١٦) سورة الأعراف / ١٥٠
- (١٧) سورة طه / ٩٤
- (١٨) سورة الزمر / ٤٦
- (١٩) سورة الحج / ١
- (٢٠) سورة التحريم / ١، سورة الطلاق / ١



ورد النداء في القرآن الكريم ملفوظاً: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ...﴾<sup>(١)</sup>.

كما ورد مقدراً كما في قوله تعالى: ﴿رَبِّنا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنا﴾<sup>(٢)</sup>، ﴿رَبِّنا لَا تَزِغْ قُلُوبَنا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنا﴾<sup>(٣)</sup>، ﴿يُوسُفُ اعْرَضْ عَنْ هَذَا﴾<sup>(٤)</sup> أي يا ربنا ويا يوسف. ويا وحدهما ينادى بها أي وأية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ...﴾<sup>(٥)</sup>، ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ...﴾<sup>(٦)</sup>.

وتحذف أداة النداء في اسم الإشارة: ﴿ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(٧)</sup> أي ثم أنتم يا هؤلاء.

كما ورد النداء حقيقياً كما في الآية: ﴿وَقُلْنَا يَا آدَمُ...﴾، ومجازياً كما في قوله تعالى: ﴿يَا جِبَالُ أَوْبِي مَعِيَ وَالطَّيْرُ﴾<sup>(٨)</sup>. وللتحسر كقوله تعالى على لسان الكافر يوم القيامة: ﴿يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَاباً﴾<sup>(٩)</sup>.

ويطلب الاستجابة: ﴿رَبِّنا لَا تَزِغْ قُلُوبَنا...﴾ والتنبيه كما في قوله: ﴿أَلَا يَسْجُدُوا﴾<sup>(١٠)</sup>.

والتعجب كقوله: ﴿يَا حَسْرَةَ عَلَى الْعِبَادِ...﴾<sup>(١١)</sup>. إلى ما هنالك من معان تفهم من سياق الآيات بمعونة قرائن الأحوال.

\*\*\*

- (٧) سورة البقرة / ٨٥.  
(٨) سورة صبا / ١٠.  
(٩) سورة النبا / ٤٠.  
(١٠) سورة النمل / ٢٥.  
(١١) سورة يس / ٣٠.

- (١) سورة البقرة / ٣٥.  
(٢) سورة الممتحنة / ٤.  
(٣) سورة آل عمران / ٨.  
(٤) سورة يوسف / ٢٩.  
(٥) سورة الصف / ١٤.  
(٦) الفجر / ٢٧.

## الفصل الخامس

### أ- النداء موضوع

النداء من موضوعات وجدنا أنه يقوم بدور جمالي كون النداء أسلوباً من أساليب المعاني.

ومن أبرز الوجوه البلاغية

١ - كونه أسلوباً إنشائياً

فيه توافرها في سائر

٢ - ان التنوع في أدائها

بلاغية، فلكل أداة

بالإضافة إلى معاني

موضوعات البيان

٣ - ما أكثر ما يخرج

بلاغية مختلفة، وقد

٤ - يكفي أن يكون له

يتم البلاغيون به

## الفصل الخامس النداء والبلاغة العربية

### أ - النداء موضوع من موضوعات علم البلاغة:

النداء من موضوعات علم البلاغة، وبعد تقصي الجانب البلاغي للنداء وجدنا أنه يقوم بدور جمالي وفقاً لمفهوم البلاغة العربية، مع الأخذ بعين الاعتبار كون النداء أسلوباً من أساليب الكلام العربي، ويدخل النداء في نطاق علم المعاني.

ومن أبرز الوجوه البلاغية فيه:

١ - كونه أسلوباً إنشائياً قوامه الطلب والخطاب، وله مزايا بلاغية متوافرة فيه توافرها في سائر ضروب الانشاء.

٢ - ان التنوع في أدوات النداء ليس وليد المصادفة، وإنما هو لأغراض بلاغية، فلكل أداة من هذه الأدوات معناها ومذلولها اللغوي والوظيفي بالإضافة إلى معناها البلاغي، ولا ريب أن هذا يجعلها موضوعاً من موضوعات البيان والبلاغة.

٣ - ما أكثر ما يخرج النداء عن أغراضه الأصلية، ويستعمل لأغراض بلاغية مختلفة، ولهذا جانب مهم في نطاق علم البلاغة.

٤ - يكفي أن يكون للنداء في القرآن الكريم ما ذكرت من أغراض حتى يهتم البلاغيون به، ويعالجوه موضوعاً من موضوعات البلاغة.

آدم اسكن أنت وزوجك

«كلنا»، «ربنا لا ترغ  
أي يا ربنا ويا يوسف.

ين آمنوا كونوا أنصار

ولاء تقتلون أنفسكم»

«وإجازياً كما في قوله

«يا ليتني كنت

به كما في قوله: «ألا

ما هنالك من معان

سورة البقرة / ٨٥

سورة مآ / ١٠

سورة النبا / ٤٠

سورة النمل / ٢٥

سورة يس / ٣٠

٥ - باستفراء الفصائد الشعرية والخطب من العصر الجاهلي وما تلاه من عصور يتبين لنا أنها لا تكاد تخلو من النداء تصريحاً أو تلميحاً لأغراض بلاغية مما يوحى بأهميته ضمن علم البلاغة

### ب - كيف بحث البلاغيون النداء؟

بحث البلاغيون النداء من حيث تعريفه وأدواته بذكرها أو حذفها والمعاني المستفادة من النداء لدواع بلاغية تستنبط من السياق وقرائن الأحوال، ولم يتعرضوا للتقسيمات والأحكام التي بحثها النحويون إذ لا مجال لها عندهم، ولذلك فإن البلاغيين يتفوقون في التعريف وذكر الأدوات واستعمالاتها، ويتباينون في بحث ما يمت إلى الموضوع كل حسب ما يتطلبه اختصاصه. عرف البلاغيون النداء بأنه<sup>(١)</sup>: «طلب المتكلم إقبال المخاطب عليه بحرف من حروف النداء ينوب مناب «أدعو» أو «أنادي»<sup>(٢)</sup>، المنقول من الخبر إلى الإنشاء، مثل: «يا يحيى خذ الكتاب بقوة»<sup>(٣)</sup>، وقد يحذف حرف النداء إذا فهم من الكلام نحو: «يوسف أعرض عن هذا»<sup>(٤)</sup>، وقيل: الأصل في النداء هو التصويت بالنادي لإقباله عليك<sup>(٥)</sup>.

وهو من جملة المعاني الإنشائية الطلبية بأحد حروف النداء أو أدواته وهي: الهمزة، أي، يا، أيا، هيا، آ، أي، وا

(١) لقروني الخطب حلال الدين لنحجس في علوم السلاعة، ساءت عبد الرحمن الرقوقي، مكتبة المحمدية الكبرى، القاهرة ١٩٣٢ ص ١٧١

(٢) عبد العزيز علق غم المعاني، دار النهضة العربية، بيروت ١٩٧٢ ص ١٢٥ وبكرى الشح أمين سلاعة العربية في ثوبها جدد، علم المعاني دار العلم للملايين، بيروت ١٩٧٩ ص ١١٣، وأحمد فارس سكتة ولتغير، دار الفكر، بيروت ط ١٩٦٩/٢ ص ١٨٠

(٣) سورة مريم ١٢

(٤) سورة يوسف ٢٩

(٥) يحيى بن حمزة العموي لطرار المصنح لأسرر لسلاعة وعموم حقائق الاعجاز، مطبعة مصطفى مصر ١٩٦٤ ص ٣ ص ٢٩٢

الجاهلي وما تلاه من  
أو تلميحاً لأغراض

ها أو حذفها والمعاني  
قرائن الأحوال، ولم  
لا مجال لها عندهم،  
استعمالاتها، ويتباينون  
فيه. عرف البلاغيون  
من حروف النداء بـ «يا»  
مثل: «يا يحيى خذ  
كلام نحو: «يوسف  
بوت بالمنادي لإقباله

النداء أو أدواته وهي

اعناء عبد الرحمن الرقوقي،

١٩ ص ١٢٥ ويكري الشيخ  
م للملايين، بيروت ١٩٧٩  
١٩٧٩/٢ ص ١٨١

حاشي الاعجاز، مصغة

والطلب: كل ما طلبته من غيرك، ومنه بالإضافة إلى النداء الاستفهام  
والدعاء والتمني والترحي، والتعجب... الخ، لأن ذلك كله طلب، فأنك إنما  
تطلب من الله - عز وجل - بدعائك ومسألتك، وتطلب من المادى الاقبال إليك  
أو نحوك، وتطلب من المستفهم منه بذل الفائدة لك<sup>(١)</sup>، وأدوات النداء في  
الاستعمال بوعان.

١ - الهمزة وأي لنداء القريب

٢ - الأدوات الست الأخرى لنداء البعيد<sup>(٢)</sup>

وهذه الأدوات قد تستعمل في حقيقة ما وضعت له من نداء قريب أو بعيد،  
وحينئذ تكون حارية وفق مقتضى الظاهر.

فمن استعمال الهمزة وأي لنداء القريب حرية على الأصل: أحمد افتح  
الدفعة التي بحوارك، أي ريت ناولي كنانك لأقرأ فيه قليلاً

ومن استعمال الأدوات الأخرى لنداء البعيد جرية على الأصل

قول اس زيدون<sup>(٣)</sup>:

يا ساري الرق عاد القصر واسق به من كان صرف الهوى والود يسقينا

وقول أبي فراس الحمداني<sup>(٤)</sup>:

أيضا ظالماً أمسى يعاتب مصفاً أتلرمي ديب المسيء تعحرف

وقول الشاعر

(١) سحر بن ابراهيم ابراهيم في وجوه لبيان ط أول ١٩٦٧، بغداد، أحمد مطلوب،  
ود حديثه الحديث ص ١١٣

(٢) يرى من الخاطب أن يا في عرب والعهد حصة لأنها طلب لافط مطبقا، ومن الرمحشري  
أما للبعد، واستعملها في القديس من الاستعداد ادعى عن مرتبة مدعو نحو الله، وأما لنفسه  
على علم الأمم، اعظم شأنه شرح الكافة ج ١ ص ١٣١، الفصل ص ٣٠

(٣) حوت مركز في الأدب لأندلسي، دار المعارف بمصر ١٩٦٦ ص ٢٠٨

(٤) أبو فراس الحمداني، ديوانه دار إحياء التراث العرب، بيروت ص ١٧٩

هيا غائباً عني وفي القلب عرشه أما آن أن يحظى بوجهك ناظري

وقد ينزل البعيد منزلة القريب، وعندئذ ينادى بالهمزة وأي إشارة إلى قربه من القلب وحضوره في الذهن لأنه لا يغيب عن البال أصلاً كقول أبي تمام الطائي<sup>(١)</sup>:

أما لك ان الحزن أحلام نائم ومهما يدم فالوجه ليس بدائم  
وقد ينادى القريب الداني الذي يراه ويسمعه آناء الليل وأطراف النهار بأداة لا ينادى بها إلا البعيد مثل «يا» إشارة إلى أن هذا الذي يناديه عالي الهمة، عظيم الشأن، بينه وبين مناديه عوالم شاسعة من المستحيل أن يقترب منها أو يكون فيها كما يخاطب أبو القاسم السهيلي<sup>(٢)</sup> على هذه الصورة:

يا من يرجى للشدائد كلها يا من إليه المشتكى والمفزع  
المرجى للشدائد، والذي إليه المشتكى والمفزع هو الله، وهو قريب بل هو مع الانسان أنى كان، ولكن أدب الخطاب دعا الشاعر أن يلتزم حدود الضراعة والأدب والخلق الرفيع فناده بتلك الأداة.

وينزل القريب منزلة البعيد لانحطاط درجته مثل قول الفرزدق<sup>(٣)</sup>:

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعتنا يا جرير المجامع

وينزل القريب منزلة البعيد لغفلته وشروء ذهنه كقول أبي العتاهية:

أيا من عاش في الدنيا طويلاً وأفنى العمر في قيل وقال  
وقوله<sup>(٤)</sup>:

أيا من يؤمل طول الحياة وطول الحياة عليه خطر

(١) ابن قتيبة: عيون الأخبار، نسخة مصورة عن دار الكتب ١٩٦٣ ج ٣ ص ٥٨

(٢) ابن دحية: المطرب في اشعار المغرب ص ٨٥

(٣) الشيخ أحمد الحمالوي: زهر الربيع في المعاني والبيان والبدیع ط ٢ القاهرة ١٩١٥ ص ٥٤

(٤) أبو العتاهية (أبو اسحق اسماعيل بن القاسم) ديوانه، دار صادر ودار بيروت ١٩٦٤ ص ١٨٨

#### ملحوظات:

النداء من أقسام الانشائي «أنادي»<sup>(١)</sup>، وفي تقدير الفعل نقل من الخبرية إلى جعلها نائبة عن الفعل المذموم حرف تنبيه<sup>(٢)</sup>، والبعض اعتبره أما البلاغيون<sup>(٣)</sup> فأنهم والانشاء، إذ يحمل كل واحد العربية من صيغ عديدة الصيغ من صيغ الانشاء، الله لقاءك، فإن هذه العبارة الصدق والكذب. ولو تأملنا في حقيقتها لوللهم ارحم فلاناً، اللهم ارحم المعاكس، وللعلماء تعليل لطيف الأدب والذوق قد يقودان العظيم. وهناك أيضاً صيغ شتى في زمرة الانشاء مثال ذلك قول

(١) هذا رأي سيويه ومعظم النحويين  
(٢) رأي السبراني شرح السبراني  
(٣) د. عدده المراححي دروس في البلاغية و (٧) د. بكري الشيخ ابن

### ملحوظات:

النداء من أقسام الانشاء، والأداة كما قيل نابت مناب فعل «ادعو» أو «أنادي»<sup>(١)</sup>، وفي تقدير الفعل تصبح الجملة خبرية، وقد قال النحويون: إن الفعل نقل من الخبرية إلى الانشائية، ولم يصلوا بشأن يا إلى رأي واحد فمنهم من جعلها نائبة عن الفعل المذكور، ومنهم من اعتبرها اسم فعل، وآخرون اعتبروها حرف تنبيه<sup>(٢)</sup>، والبعض اعتبرها قائمة بذاتها وهي العامل في الجملة<sup>(٣)</sup>.

أما البلاغيون<sup>(٤)</sup> فأنهم وإن قدروا الفعل فإنهم تطرقوا لموضوع تبادل الخبر والانشاء، إذ يحل كل واحد مكان الآخر، أسعفهم في ذلك ما ورد في اللغة العربية من صيغ عديدة ظاهرها الخبر وحقيقتها الانشاء، وهم يعدّون هذه الصيغ من صيغ الانشاء، ولا يهتمون بظاهرها<sup>(٥)</sup> مثل: رحم الله فلاناً أو رزقني الله لقاءك، فإن هذه العبارات أخبار في ظاهرها يمكن أن تعرض على قانون الصدق والكذب

ولو تأملنا في حقيقتها لوجدناها أدعية صيغت بصيغة الأخبار، وإن أصلها: اللهم ارحم فلاناً، اللهم ارزقني لقاءك.

كما إن البلاغيين يدرجون أمثال ذلك في أقسام الانشاء الطلبي رغم ظاهرها المعاكس، وللعلماء تعليل لطيف في أسباب قلب الانشاء إلى الخبر يتلخص في أن الأدب والذوق قد يقودان المتكلم إلى العزوف عن الأمر ولا سيما أمر الكبير العظيم.

وهناك أيضاً صيغ شتى ظاهرها الانشاء وحقيقتها الخبر، ويدرجها البلاغيون في زمرة الانشاء مثال ذلك قوله تعالى: «أمر ربّي بالقسط وأقيموا وجوهكم عند

بوجهك ناظري

وأي إشارة إلى قربه  
سلاً كقول أبي تمام

لوجه ليس بدائم

وأطراف النهار بأداة

يه عالي الهمة، عظيم

ب منها أو يكون فيها

لمشككي والمفزع

وهو قريب بل هو مع

لمتزم حدود الضراعة

لفرزدق<sup>(٦)</sup>:

جربير الجامع

بي العنابية:

مر في قيل وقال

بأية عليه خطر

(١) هذا رأي سيويه ومعظم البصريين

(٢) رأي السيرافي: شرح السيرافي على سيويه ج ١ ص ٣٠٣

(٣) د. عبده الراجحي: دروس في كتب النحو، دار النهضة العربية، بيروت ١٩٥٤ ص ١٥

(٤) و (٧) د. بكري الشيخ أمين: البلاغة العربية في ثوبها الحديد ص ١١٩.

كل مسجد عطف فعل الأمر «وأقيموا» وهو إنشاء طلبي على جملة خبرية «أمر ربّي» وإن معنى الأمر في حقيقته: «إقامة وجوهكم» وتكون العبارة على الوجه التالي: «قل أمر ربّي بالقسط وإقامة وجوهكم عند كل مسجد».

والنداء من هذا القبيل، فأداة النداء «يا» إنشاء فيها معنى الاستحضار وتنوب مناب الفعل «أدعوه» أو «أنادي» وهو إخبار والمنادى في باب المفعولية بناء على تقدير الفعل المذكور.

#### ج - وجوه البلاغة في النداء:

النداء كما فهمناه في اللغة دعوة موجهة من المنادي إلى المنادى وتتضمن هذه الدعوة وجوهاً، واضحة صريحة يقصد المتكلم إيضاها وإبلاغها كما تتضمن معاني خفية إن جاز التعبير ترتبط بالجوانب النفسية لكل من المنادي والمنادى ولا تخفى أبعادها في الكلام كما يشتمل عليه من قرائن تشير إلى الغرض المقصود - ويستوجبها مقتضى الحال.

والوجوه البلاغية في النداء تتصل بهذه الدعوة سواء كانت صريحة أو خفية، ولعل تراوح النداء بين أسلوب الخبر والإنشاء واختلاف آراء البلاغيين في هذا الشأن يجعله موضوعاً شديداً الطوعية للأدباء ليعبروا عن مواقف شعورية تلعب بلاغة الأديب دوراً بارعاً في تناولها والتعبير عنها.

١ - في النداء إقامة علاقة مع الآخر اما للحوار واما لأغراض أخرى تفهم من سياق الكلام.

٢ - فيه حث على الاهتمام بموضوع الكلام والدعوة للتبصر به مما يعطي المضمون قيمة رمى إليها المنادي.

٣ - فيه توجيه الأنظار إلى المنادي وتركيز الاهتمام حوله.

٤ - كما أن فيه ضرباً من الإيجاز واختصاراً للكثير من الكلام.

٥ - ناهيك بالتلوين الكلامي والالتفات البليغ مما يرغب في الاستمالة،

ويبعث الاطم  
المعنى.

#### د - خروج النداء

قد يخرج النداء عن قرائن الأحوال ومنها:

١ - الدعاء: مثل:

٢ - الاغراء<sup>(١)</sup>: كالتل

التظلم.

٣ - الاغراء بالتحس

وعنده ثمانون من بني أمية

أصبح الملك ثاب

أقصهم أيها الخليل

٤ - التحسر: كقوله

تراباً<sup>(٢)</sup>، وقوله: «يا

وقول ابن الرومي:

يا شبّابي: وأين مـ

(١) أغريت بينهم إذا أوقعت

ودلته، وغرى فلان بالـ

الكبرى، مصر ١٩١٣.

(٢) التحريض: الحص على

(٣) نجم الدين أحمد بن الأ

المعارف بالاسكندرية،

(٤) سورة سبأ / ٤٠.

(٥) سورة يس / ٣٠.

ويبعث الاطمئنان في نفس السامع، ويقوي الحاجة إلى التفكير، وتخيل المعنى.

#### د - خروج النداء عن معناه الأصلي:

قد يخرج النداء عن معناه الأصلي لدواعٍ ووجوه بلاغية تفهم من السياق وقرائن الأحوال ومنها:

١ - الدعاء: مثل: يا الله

٢ - الاغراء<sup>(١)</sup>: كالقول: يا مظلوم أقبل، قصداً إلى إغرائه، وحثه على زيادة التظلم.

٣ - الاغراء بالتحريض<sup>(٢)</sup>: كقول شبل بن عبد ربه حين دخل على عبد الله وعده ثمانون من بني أمية<sup>(٣)</sup>.

أصبح الملك ثابت الأساس      بالبهايل من بني العباس  
أقصهم أيها الخليفة واقطع      عنه بالسيف شأفة الأرجاس

٤ - التحسر: كقوله تعالى على لسان الكافر يوم القيامة: ﴿يا ليتني كنت تراباً﴾<sup>(٤)</sup>، وقوله: ﴿يا حرة على العباد﴾<sup>(٥)</sup>.

وقول ابن الرومي:

يا شابي: وأين مني شابي؟      أذنتني حباله بانقضاب

(١) أغريت بينهم إذا أوقعت بينهم كلاماً يشوش عليهم، وأعريت الكلب بالصيد إذا حرشته به ودلته، وغري فلان بالشيء إذا أولع به، الفيروزآبادي: القاموس المحيط، ط: المكتبة التجارية الكبرى، مصر ١٩١٣ ج ٤ ص ٣٦٩

(٢) التحريض: الحض على الشيء وفعله

(٣) نجم الدين أحمد بن الأثير: جوهر الكنز، تلخيص البراعة في أدوات ذوي البراعة، ط: منشأة المعارف بالاسكندرية، ت، د. محمد زغلول سلام ص ٥٦٣

(٤) سورة سبأ / ٤٠

(٥) سورة يس / ٣٠



لهف نفسي على نعيمي ولهوى  
وقول الحساء.

فيا لهفي عليه ولهف أمني  
٥ - الزجر. كقول الشاعر

الام يا قلب تستبقي مودتهم  
وقول آخر.

أيها القلب قد قضيت مراماً  
٦ - الاختصاص: كقول الرسول ﷺ: «اغفر اللهم لنا أيتها العصابة».

وهو اما في معرض التفاخر مثل: أنا أكرم الضيف أيها الرجل، أو التصاغر  
مثل: أنا المسكين أيها الرجل.

٧ - الاستغانة: كقول الشاعر<sup>(١)</sup>:

يا للرجال ذوي الألباب من نفر  
ومثل: يا أولي القوة للضعفاء.

٨ - التعجب: مثل<sup>(٢)</sup>:

يا لك من قبرة بمعر  
ومثل: يا لجمال الربيع.

٩ - التندبة: كقول المعري<sup>(٣)</sup>:

فواعجياً كم يدعي الف  
ومثل: واكبدني ويا

١٠ - التحقير: كقول  
خبر أغضبه: يا الأم أنوف

١١ - التحجب: كقول  
حبيبي، يا بني، يا أخي.

١٢ - التذلل والتعظيم  
أيا منازل سلمى أين سلماً  
ومثل:

يا ناق جدي فقد أفنت  
١٣ - الوعيد والتهديد

أبا هند فلا تعج  
١٤ - العتاب: كقول

يا أعذل الناس إلا في  
١٥ - التنبيه: كقول

يا شاعراً لا شاعراً  
١٦ - التلذذ: مثل. يا

١٧ - المدح: مثل.

أيا قمراً تبسم

(١) المتنبي: ديوانه، شرح الواح

(٢) أحمد بن فارس: الصحاح

ص ١٧٨.

(١) ابن مالك في شرح عمدة الحفاظ ٢٨٧، والبعدادي في خزنة الأدب ٣٨٨/٦

(٢) البكري: أبو عبيد، فصل المقال في شرح كتاب الأمثال، ت، د. احسان عباس، وعبد المجيد

عابدين، دار الأمانة، ودار الرسالة: بيروت ١٩٧١ ص ٣٦٤

(٣) المعري، أبو الملاء، شروح سقط الزند، ط، دار الكتب بالقاهرة، ١٩٤٦، الدار القومية

للطباعة والنشر، بإشراف د. طه حسين، ت. هارون. السفر ٢ ص ٥٢٨

فواعجياً كم يدعي الفضل ناقص      ووا اسفا كم يظهر القصد فاضل  
ومثل: واكبدني ويا ولداه.

١٠ - التحقير: كقول عتبة بن أبي سفيان مخاطباً أهل مصر وقد بلغه عنهم  
خبر أغضه: يا الأم أنوف ركبت بين أعين

١١ - التجب: كقولك لمن تريد أن تشعره بمحبتك وعطفك عليه: يا  
حبيبي، يا بني، يا أخي.

١٢ - التذلة والتخير والتضجر: كما في نداء الاطلال والمنازل والمطايا مثل:  
أيا منازل سلمى أين سلماك.

ومثل:

يا ناق جدي فقد أفنت أناتك بي      صبري وعمري واحلامي وانساعي  
١٣ - الوعيد والتهديد: كقول عمرو بن كلثوم:

أبا هند فلا تعجل علينا      وأنظرنا نخبرك اليقيناً  
١٤ - العتاب: كقول المتنبي<sup>(١)</sup>:

يا أعدل الناس إلا في معاملي      فيك الخصام وأنت الخصم والحكم  
١٥ - التنبيه: كقول الشاعر:

يا شاعراً لا شاعر اليوم مثله      جرير ولكن في كليب تواضع  
١٦ - التلذذ: مثل: يا بردها على الفؤاد لو يقف<sup>(٢)</sup>.

١٧ - المدح: مثل:

أيا قمرأ تبسم عن أقحاح      ويا غصناً يميل مع الرياح

(١) المتنبي: ديوانه، شرح الواحدي ص ٤٣٧

(٢) أحمد بن فارس: الصحاح، ط، مؤسسة بدران، بيروت ١٩٦٤، ت. مصطفى الشومري  
ص ١٧٨

والملاحظ في الأمثلة الواردة أن الأداة لم تتغير، وإنما تغير الوجه البلاغي بحسب الجملة التي دخلت عليها، وبحسب تركيب هذه الجملة،

ولا يمكن أن نأخذ برأي البلاغيين القائل بأن هذه الأدوات تختلف في معانيها، ويمكن أن يقال: إن ظلال معنى الجملة وإيحاءاته تضيف على الأداة شفافية مستمدة من هذا المعنى فتتلون الأداة، وتظهر الوجه البلاغي من دعاء وإغراء وزجر واستغاثة وما سوى ذلك.

ومثل الأداة هنا كمثال لوح الزجاج الصافي إن وضعته على الجسم الأبيض رأيت بياضاً متصلاً، وإن وضعته على الجسم الأصفر أو الأحمر أو الأخضر أو الأسود أعطاك اللون ذاته... لا تميز الزجاج مما تحته فكأنها كل لا ينفصل وجزء لا يتجزأ<sup>(١)</sup>.

#### هـ - بلاغة النداء في القرآن الكريم:

للقرآن الكريم طريقة في التعبير تعتمد على التصوير، وهي طريقة فنية من طرق الأداء لها قيمتها في إظهار إعجاز القرآن، ومن سماتها إتباع تصوير المعاني الذهنية والحالات النفسية وإبرازها في صور حسية، ولهذه الطريقة فضلها في أداء الدعوة إذ تحاطب الحس والوجدان، وتصل إلى النفس من منافذ الحواس بالتخييل<sup>(٢)</sup>، فتثير الانفعالات الوجدانية وتشيع اللذة الفنية بهذه الاثارة، وإجاشة الحياة الكامنة بهذه الانفعالات، وتغذية الخيال بالصور لتحقيق الغرض المنشود.

وبهذه الطريقة التي تعتبر فناً قائماً وحده إزاء المعاني والأغراض كان القرآن في المنزلة الرفيعة من البلاغة وصلت إلى درجة الإعجاز التي يقصر عنها أساطين البلاغة والبيان

وبلاغة النداء في القرآن مميزة وقد أدت قسطها ضمنه، ومن هنا يلاحظ

استعمال النداء كثيراً في أسان  
مصحوبة بأي، وقد تعرض  
عباده من أوامره ونواهيه وع  
به كتابه بأمور عظام وخطوب  
وبصائرهم إليها، وهم غ  
الأبلغ<sup>(٣)</sup>...

إن النداء في القرآن الك  
خاصاً به، ونقتصر هنا على  
قوم من قوم عسى أن يكونوا  
وقال: ﴿يا أيها الناس﴾  
لتعارفوا، إن أكرمكم عند الله  
في الآية الأولى نداء الله  
نداء عام

نداء الخاص هنا يحمل  
تعاطف كبير كأن الذين آمنوا  
أيها الناس» ففيها صورة مختلفة  
على المؤمنين أن يتفقهوا و  
كالجسد الواحد إذا اشتكى  
وكالبنيان المرصوص يشد بعض  
بعضهم من بعض، لأن السجدة

- (١) البرخشي كشف عن حقائق
- سولاق ١٣١٨ هـ ج ١ ص ٤
- (٢) سورة الحرات / ١١
- (٣) سورة الحرات / ١٣

(١) د. مكري شيخ أمين: البلاغة العربية في نونها الحديد علم المعاني ص ٢١٧

(٢) سيد قطب: التصوير الفني في القرآن، دار المعارف ١٩٦٣ ص ١٩٥

تغير الوجه البلاغي  
للملة.

هذه الأدوات تختلف في  
أثره تضي على الأداة  
وجه البلاغي من دعاء

على الجسم الأبيض  
الأحمر أو الأخضر أو  
كل لا ينفصل وجزء

وهي طريقة فنية من  
إتباع تصوير المعاني  
طريقة فضلها في أداء  
من منافذ الحواس  
هذه الأثارة، وإجاشة  
ق الغرض المنشود.

فراض كان القرآن في  
يقصر عنها أساطين

ومن هنا يلاحظ

استعمال النداء كثيراً في أساليب القرآن بالأداة «يا» مذكورة أو محذوفة، وباستعمالها مصحوبة بأي، وقد تعرض البلاغيون لذلك وأشاروا بأن كل ما نادى الله له عباده من أوامره ونواهيه وعظاته وزواجره ووعدته ووعيده... وغير ذلك مما أنطق به كتابه بأمور عظام وخطوب جسام ومعان عليهم أن يتيقظوا لها ويميلوا بقلوبهم وبصائرهم إليها، وهم غافلون عنها، فاقتضت الحال أن ينادوا بالأكند الأبلغ<sup>(١)</sup>...

إن النداء في القرآن الكريم له إستعمالاته وله بلاغته وقد أفردت له فصلاً خاصاً به، ونقتصر هنا على ما يأتي: قال تعالى: ﴿يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيراً منهم...﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال: ﴿يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا، إن أكرمكم عند الله أتقاكم...﴾<sup>(٣)</sup>.

في الآية الأولى نداء الذين آمنوا نداء خاص، وفي الآية الثانية يا أيها الناس نداء عام.

نداء الخاص هنا يحمل صورة من العطف ويزخر بجو من المحبة، ويوحى بتعاطف كبير كأن الذين آمنوا هم الأهل والأحبة والمقربون بخلاف النداء بـ «يا أيها الناس» ففيها صورة مختلفة عن الصورة الأخرى.

على المؤمنين أن يتفقوا ويتعاونوا ويبعدوا عن كل ما يوهن علاقاتهم، ويكونوا كالجسد الواحد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الأعضاء بالسهر والحمى، وكالبنيان المرصوص يشد بعضه بعضاً، وقد جاءت الآية تناديهم بعدم السخرية بعضهم من بعض، لأن السخرية في حقيقتها حط من الكرامة، وامتهان

(١) الرمحري، الكشف عن حصن السربل وعبود الأفاويل في وجوه التأويل ط ٢ المطبعة الأممية بولاق ١٣١٨ هـ ج ١ ص ١٧٤

(٢) سورة الحجرات / ١١

(٣) سورة الحجرات / ١٣

للإنسانية، وإبتدال للشخصية، ولو بحث المرء عن دواعي السخرية لرأى أن منها ما يعود إلى فقر الانسان، أو مرضه، أو ضعفه، أو أمر حَلَّ به وجعله موطن الهوان، ومثار الاستهزاء، وقد يكون السبب مفروضاً على الانسان لا يستطيع رده، ولا يمكنه إزالته، وهذه النواقص لا تقتضي إسقاط صاحبها من مستوى الانسانية، ولا تسوغ للآخرين إستغلالها لمهانتها، فكم من المشوهين أو الضعفاء أو المرضى أو المصابين من يحمل العقل النير، والقلب الكبير، وواقع الحياة يثبت أنه ليس كل صحيح وقوي وغني هو الانسان الصالح، وان غير ذلك هو الانسان الطالح<sup>(١)</sup>، ومن هنا جاء تعقيب للآية «عسى أن يكونوا خيراً منهم».

والآية الثانية تنقلنا من الجو الخاص إلى الجو العام، من بيئة الذين آمنوا إلى الناس جميعاً في كل زمان ومكان تناديهم أنهم من جنس واحد، من ذكر وأنثى، يكمل بعضهم بعضاً، وأنهم شعوب وقبائل ومنهم تتكون الأمم والمجتمعات، ان أصلهم واحد، وحقيقتهم واحدة، وغايتهم واحدة، لذا عليهم أن يتعارفوا ويتحابوا وينشروا السلام، ويتعاونهم وإخائهم يشعرون بالمساواة، وتتفتي بينهم الفروق في اللون أو الجنس أو المكان أو الزمان، والفرق الوحيد هو التقوى والعمل الصالح.

وقال تعالى: ﴿وَنَادُوا يَا مَالِكُ لِيَقْضِ عَلَيْنَا رَبُّكَ قَالَ: إِنَّكُمْ مَأْكُونٌ﴾<sup>(٢)</sup>.  
﴿وَهُمْ يَصْطَرِّخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا﴾<sup>(٣)</sup>. وقال: ﴿وَيَوْمَ يَعْصِي الظَّالِمُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ: يَا لَيْتَنِي اتَّخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ سَبِيلًا. يَا وَيْلَتَى لَيْتَنِي لَمْ أَتَّخِذْ فُلَانًا خَلِيلًا﴾<sup>(٤)</sup>.

في الآية الأولى تبدو آلام العذاب الشديدة في الآخرة، وتظهر من خلال صرخات إنسانية تلقي ظلها من خلال التعبير

(١) د. بكرى شبح أمين، التصوير الفني في القرآن ص ٢٨٨

(٢) سورة ارحف ٧٧

(٣) طهر ٣٧

(٤) الفرق ٢٧

أما في الآية الثانية فتظهر صرخات الندم يهتف بها لسان إنسان لكنه ندم بعد فوات الأوان.

وفي القرآن كثير من هذا القبيل ورد في الفصل المخصص له.

#### و - بلاغة النداء في الشعر والنثر العربيين :

الشعر لغة القلب يعتمد على الكلمة والصورة والوحي، وله سلطان على المشاعر والوجدان، والكلمة فيه لها وحي خاص، تحمل طاقة شعورية ولها بريق ساحر يجعل لها صورة غير صورتها في النثر ذلك أن جو الايقاع والنغم يضيفان عليها هالة من السحر تمنحها ألواناً من الدلالات الشعورية<sup>(١)</sup>.

والشعر يعبر عن الحياة كما يحسها الانسان من خلال وجدانه، ولهذا كانت وظيفته الأولى التعبير عن الجوانب الوجدانية في النفس، ولا يعني ذلك أن الشعر خال من كل أثر للفكر مقصور على العواطف، بل ان الشعر الخالد لا بد له من الفكرة النافذة، والنظرة العميقة بحيث تأتي الأفكار ممتزجة بعواطف الشاعر ملونة بشعوره، متصلة بتجاربه.

أما النثر فانه لغة التخاطب ولغة العقل، تتسم الكلمة فيه بالرزانة لتجد سبيلها إلى العقل برفق، ولذا كان النثر لغة المبادئ والعلوم وسائر ما هو من مطالب الحياة الفكرية وشؤونها

على أن من النثر ما يحوي من الايقاع والنغم ما يساوي الشعر أو يفوقه من جراء التجانس والتلاؤم الذي يقوم من طبيعة الحروف وترتيبها في الكلمة، وملاءمة الحروف كما يقع عليها من حركة أو سكون، وما يتبع من التجانس بين الكلمة وأختها على هذا المستوى، وبين العبارة والعمارة

ومن هذا الجانب الدقيق كانت حلاوة النغم القرآني أروع تأثيراً من الشعر

(١) أحمد فارس: الكتانة والتعبير ط ٣، ١٩٧٩ ص ٢٨

لروعة النغم في أسلوبه إلى جانب سمو أغراضه وبلاغته مما يبعث في الانسان طاقة عجيبة من التأثير يهز المشاعر هزاً شديداً، ولكن في وعي يوقظ العقل، ويشد انتباهه إلى جانب الشعور والوجدان.

ومن النثر أعني النثر الفني ما يحمل من سمات الشعر في نغمه وقوة مشاعره وتأثيره كما في خطب الخطباء في العصر الجاهلي والاسلامي وما بعده.

وتتجلى بلاغة النداء في الشعر والنثر من جراء كثرة استعماله، فمعظم الخطب والرسائل تستهل بالنداء كما أن جل القصائد الشعرية تبدأ به أو يرد في ثناياها.

فخطبة قس بن ساعدة الأيادي بدأت بالنداء: «يا أيها الناس اسمعوا وعوا، من عاش مات، ومن مات فات، وكل ما هو آت آت...»

وخطبة الرسول محمد ﷺ في حجة الوداع بدأها بالنداء بعد حمد الله وكرره مرات: «أوصيكم عباد الله بتقوى الله وأحكام على طاعته، واستفتح بالذي هو خير، أما بعد: أيها الناس اسمعوا مني أبين لكم فإني لا أدري لعلي لا ألقاكم بعد عامي هذا في موقعي هذا. أيها الناس: إن دماءكم وأموالكم حرام عليكم، أن تلقوا ربكم... أيها الناس: إن الشيطان قد يئس أن يعبد في أرضكم هذه، ولكنه قد رضي أن يطاع فيما سوى ذلك مما تحقرون من أعمالكم... أيها الناس: ان لنسائكم عليكم حقاً، ولكم عليهن حق... أيها الناس: إنما المؤمنون إخوة فلا يحل لامرئ مال أخيه إلا عن طيب نفس منه...»

أيها الناس: إن ربكم واحد، وإن أباكم واحد، كلكم لآدم وآدم من تراب، وإن أكرمكم عند الله أتقاكم...»

جاء النداء أولاً بـ «عباد الله» إشارة وتنبهاً إلى علاقة المخلوقات بالله وواجب أداء العبادة للمعبود، لأن الله لم يخلق الجن والانس إلا ليعبدون.

ثم كرر النداء بـ «يا أيها الناس» لأن النداء يتجه إلى مجتمع يتكون من مجرد اناسي من أفراد لا يزالون في الطبقة الدنيا من طبقات الادميين في نظر الله والرسول، ولم يرتقوا بعد إلى ما أعلى منها، كما أن الرسول يقرر حقيقة عامة

تصدق على جميع بني آدم، وهذه الحقيقة هي مساواة الناس جميعاً بعضهم لبعض في القيمة الانسانية المشتركة، وانه لا فضل لأحدهم على الآخر لا بشعبه ولا بقبيلته، فكان من المتعين أن يتجه النداء إلى الناس كافة، إلى الأدميين على العموم، وكان هذا النداء ييا أيها الناس أدق أنواع الخطاب دلالة على حقيقتهم.

وهذا يصدق على ما ورد في خطب أبي بكر الصديق وعمر وعلي وزيد ابن أبيه. فمن خطب أبي بكر الصديق قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه:

أيها الناس: إني وليت عليكم ولست بخيركم فان رأيتُموني على حق فأعينوني وان رأيتُموني على باطل فسدّدوني...

ومن خطب عمر بن الخطاب قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه:

أيها الناس: إني راع فأمّنوا...

ومن خطب علي بن أبي طالب: أيها الناس: شقوا أمواج الفتن بسفن النجاة، وعرجوا عن طريق المنافرة، وضعوا عن تيجان المفاخرة...

وفي خطبة لزيد بن أبيه قال: أيها الناس، إنا قد أصبحنا لكم ساسة، وعنكم ذادة، نسوسكم بسلطان الله الذي أعطانا...

ولا تكاد تخلو قصيدة من النداء من لدن العصر الجاهلي وما يليه، فامرؤ القيس يقول:

تقول وقد مال الغيظ بنا معا      عقرت بعيري يا امرأ القيس فانزل  
وزهير بن أبي سلمى يقول:

تبصر خليلي هل ترى من ظعائن      تحملت بالعلياء من فوق جرثوم  
وأبو نواس يقول:

يا رب إن عظمت ذنوبي كثرة      فلقد علمت بأن عفوك أعظم  
وإيليا أبو ماضي يقول:



لسان لا تعذل بنيك إذا همو ركبوا إلى العلياء كل سفير  
ويلحاً الشاعر أو النائر إلى النداء وغيره من أسلوب الانشاء لما له من تأثير  
يحقق رغبته، إذ البلاغة ما تبلغ به ذهن السامع فتمكنه في نفسه لتمكنه في  
نفسك، والنداء في ذلك يجذب السامع أو القارئ ويثير إنباهه، ويشركه في  
الموضوع، ويوقظ شعوره، ويلفت ذهنه ويحرك عوامل الشوق في نفسه، ويدفعه  
في ذلك إلى التفكير فيما يسمع أو يقرأ، فيقبل ما يقال له ويتلقاه برضى بعد  
الاستحانة له.

على أن الأسلوب الانشائي عموماً يناسب الشعر أكثر من النثر، وإن انتقال  
الشاعر أو الأديب في أسلوبه من الخبر إلى الانشاء وبالعكس يكسب الأسلوب  
حيوية، وينشئ حركة، ويبعث في السامع أو القارئ النشاط.  
والملاحظ أن النداء لا يقتصر على ذكر الأداة فقط وإنما يأتي بالإشارة باليد  
والغمز بالحاجب، والايماض بالعين، قال الشاعر:

وتوحي إليه باللحاظ سلامها مخافة واش حاضر ورقيب  
وقال آخر<sup>(١)</sup>:

أشارت بطرف العين خيفة أهلها إشارة محزون ولم تتكلم  
فأيقنت أن الطرف قد قال مرحباً وأهلاً وسهلاً بالحبيب المتيم

\* \* \*

(١) قدامة بن جعفر: نقد النثر، المكتبة العلمية، بيروت ١٩٨٠ ص ٦٤، والملاحظ: البيان والتبيين  
ج ١ ص ٥٧.

## ثَبَّتِ الْمَصَادِرَ وَالْمَرَاجِعَ

### أ - المصادر العربية والأجنبية :

- ١ - الأمدى، المؤتلف والمختلف، ط، البابي الحلبي - القاهرة ١٩٧١
- ٢ - ابن الأثير، ضياء الدين نصر الله بن أبي الكرم، المثل السائر، ط، القاهرة ١٩٥٩
- ٣ - ابن الأثير، نجم الدين، جوهر الكنز. تلخيص البراعة في أدوات ذوي البراعة ط. منشأة المعارف بالاسكندرية، ت. د. محمد زغلول سلام
- ٤ - الاسترأبادي، أبو الفضائل رضى الدين الحسن بن شرفشاه، شرح الكافية دار الكتب العلمية، بيروت ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م
- ٥ - الأصفهاني، أبو الفرج، الأغاني، ط. معادة - القاهرة ١٩٦٣ - ١٩٧٦
- ٦ - الأصمعي، الأصمعيات، ت. عبد السلام هارون، دار المعارف القاهرة ١٩٦٥
- ٧ - ابن الأنباري كمال الدين أبي البركات عبد الرحمن، الأنصاف في مسائل الخلاف بين النحويين البصريين والكوفيين، المكتبة التجارية الكبرى بمصر، ط، رابعة ١٣٨٠ هـ - ١٩٦١
- ٨ - ابن الأنباري، أسرار العربية، ت. محمد بهجة البيطار، مطبعة الترقى بدمشق ١٣٧٧ هـ / ١٩٥٧
- ٩ - ابن الأنباري، الزاهر في معاني كلمات الناس، ت. حاتم صالح الضامن، بغداد ١٩٧٩
- ١٠ - ابن الأنباري، نزهة الألباء في طبقات الأدباء، ت. محمد أبو الفضل إبراهيم، ط. دار نهضة مصر، القاهرة ١٣٨٦ هـ / ١٩٦٧
- ١١ - ابن الأنباري، نزهة الألباء، في طبقات الأدباء، ت. إبراهيم السامرائي، ط أولى، بغداد ١٩٦٨
- ١٢ - الأنصاري، أبو زيد، نوادره، ط، اليسوعيين ١٩٠٢
- ١٣ - الباقلاني، محمد، اعجاز القرآن، ط، دار المعارف، القاهرة ١٩٥٤
- ١٤ - البزدوي، كشف الأسرار، ط، دار الكتاب العربي، بيروت ١٩٧٤

- ١٥ - البغدادي، خزانة الأدب، ت. عبد السلام هارون، القاهرة ١٩٦٧/١٩٧٨.
- ١٦ - البغدادي، شرح شواهد الشافية، ط، دار المأمون بدمشق ١٩٧٨/١٩٨٠.
- ١٧ - البكري، أبو عبيد، سمط اللآلي في شرح أمالي القاضي، ط، دار الكتب القاهرة، ١٩٣٧.
- ١٨ - ثعلب، مجالس ثعلب، ت. عبد السلام هارون - دار المعارف، القاهرة ١٩٥٥.
- ١٩ - الجاحظ، عمرو بن بحر، البيان والتبيين، ت. عبد السلام هارون ط، الخانجي بمصر ١٩٥٥.
- ٢٠ - الجاحظ، عمرو بن بحر، الحيوان، ت. عبد السلام هارون، القاهرة ١٩٦٩.
- ٢١ - الجرجاني، الجمل، ت. أحمد حيدر، دمشق ١٩٦٩.
- ٢٢ - ابن الجزري، طبقات القراء (نشرة براجستراس) مطبعة السعادة القاهرة ١٣٥٢ هـ.
- ٢٣ - ابن جعفر، قدامة، نقد النثر، تقديم د. طه حسين، المكتبة العلمية بيروت ١٩٨٠.
- ٢٤ - ابن جني، الخصائص، ت. محمد علي النجار، القاهرة ١٩٥٦.
- ٢٥ - ابن جني، المحتسب، ت. عبد الخالق عزيمة، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية، القاهرة ١٩٦٥ - ١٩٧٠.
- ٢٦ - ابن جني، المنصف، ط. البابي الحلبي بمصر ١٩٥٥.
- ٢٧ - ابن الحاجب، الكافية في النحو، حيدر آباد ١٣٦٧ هـ.
- ٢٨ - ابن حجر العسقلاني، الدرر الكامنة في أعيان المئة الثامنة، ١٣٤٨ هـ.
- ٢٩ - الخطيئة، ديوانه، ت. محمد أمين طه، ط، الحلبي، مصر ١٩٦٧.
- ٣٠ - أبو حيان، الامتاع والمؤانسة، ط. لجنة التأليف والترجمة والنشر القاهرة ١٩٥٣.
- ٣١ - أبو حيان، تفسير البحر المحيط، ت. محمد منير الدمشقي - القاهرة ١٩٧٣ هـ.
- ٣٢ - ابن خلدون، عبد الرحمن، المقدمة، نشر عبد الواحد وافي، القاهرة ١٩٥٣.
- ٣٣ - ابن خلكان، محمد بن أحمد، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، ت. احسان عباس، دار الثقافة، بيروت ١٩٧٠ - ١٩٧٤.
- ٣٤ - ابن خلكان، محمد بن أحمد، وفيات الأعيان وأنباء أبناء الزمان، ت. محمد

- محيي الدين عبد الحميد، ط، أولى، القاهرة ١٣٦٧ هـ.
- ٣٥ - الداني، أبو عمرو، المحكم في نقط المصاحف، ط. مديرية احياء التراث القديم دمشق ١٩٦٠.
- ٣٦ - الرازي، فخر الدين، نهاية الایجاز في دراية الاعجاز، ط، مطبعة المنار والمؤيد عصر ١٣١٧ هـ.
- ٣٧ - الرماني، معاني الحروف، ت. رمضان عبد التواب، ط. الخانجي بمصر ١٩٦٩.
- ٣٨ - الرماني، النكت في اعراب القرآن، ت. محمد خلف الله وزغلول سلام، من المجموعة (ثلاث رسائل في اعجاز القرآن)
- ٣٩ - الزبيدي، طبقات النحويين واللغويين، ط، الخانجي ت. محمد أبو الفضل ابراهيم - القاهرة ١٩٧٩
- ٤٠ - الزبيدي، الواضح في علم العربية، ت. أحمد علي السيد - القاهرة ١٩٧١.
- ٤١ - الزجاجي، الجمل ت. أبي شنب، الجزائر ١٩٢٦
- ٤٢ - الزجاجي، مجالس العلماء، ت. عبد السلام هارون، الكويت ١٩٦٢
- ٤٣ - الزركشي، البرهان في علوم القرآن، ط. دار الكتب العربية.
- ٤٤ - الزمخشري، جار الله أبو القاسم، الكشف عن حقائق التنزيل وعيون الأقاويل في وجوه التأويل، ط، دار المعرفة، بيروت، مصورة عن طبعة البابي الحلبي القاهرة ١٣١٨ هـ.
- ٤٥ - الزمخشري، المفصل في علوم العربية، ط، ثالثة، دار الجليل - بيروت
- ٤٦ - السبكي، تاج الدين أبونصر عبد الوهاب بن علي، طبقات الشافعية، ت. محمود الطنحاي، وعبد الفتاح الحلو، ط، دار احياء الكتب العربية ١٩٦٤
- ٤٧ - السحاوي، شمس الدين محمد بن عبد الرحمن، الضوء اللامع في أعيان القرن التاسع، شره القدسي. ١٣٥٣ هـ
- ٤٨ - اس السراج، الأصول في النحو، ت. عبد الحسين الفتلي، مطبعة النعمان الحف الأشرف ١٩٧٣.
- ٤٩ - اس السراج، الموحر في النحو، ت. مصطفى الشومي وبن سالم دامرجي ط. بدران، بيروت ١٩٦٥.
- ٥٠ - ابن سلام، طبقات فحول الشعراء، ت. محمود شاكر، القاهرة ١٩٧٧.

- ٥١ - السهيلي، الروض الأنف ت. عبد الرحمن الوكيل، القاهرة ١٩٦٩
- ٥٢ - سيويه، الكتاب، ت. عبد السلام هارون، القاهرة ١٩٦٧ - ١٩٧٦.
- ٥٣ - ابن سيد الناس، عيون الأثر، تصوير بيروت ١٩٧٦
- ٥٤ - السيرافي، أبو سعيد، أخبار النحويين البصريين، ت. كرنكو، مصور بالأوفست بيروت ١٩٧٨
- ٥٥ - السيرافي، أبو سعيد، شرح أبيات سيويه، ت. د. محمد علي سلطاني، دمشق ١٩٧٦
- ٥٦ - السيرافي، أبو سعيد، شرح السيرافي على كتاب سيويه، تصوير المثني، بغداد بيروت ١٩٧٠
- ٥٧ - السيوطي، جلال الدين، الاتقان في علوم القرآن، ط، دار الفكر - بيروت ١٩٧٠
- ٥٨ - السيوطي، جلال الدين، الأشباه والنظائر، تصوير، بيروت ١٩١٩.
- ٥٩ - السيوطي، جلال الدين، الاقتراح، ت. أ. قاسم، ١٩٧٦
- ٦٠ - السيوطي، جلال الدين، مغبة الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة، ت. محمد أبو الفضل إبراهيم، دار الفكر، بيروت ط ثانية ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م
- ٦١ - السيوطي، حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة، ط. فهمي الكنتي، القاهرة ١٣٢١ هـ
- ٦٢ - السيوطي، شرح شواهد المغني، ط القاهرة ١٩٧٣ - ١٩٧٤
- ٦٣ - السيوطي، شرح الفريدة، بغداد ١٩٧٧
- ٦٤ - السيوطي، طبقات المفسرين، نشر مورزينغ، ليون ١٨٣٩
- ٦٥ - السيوطي، المزهرة. محمد أبو الفضل إبراهيم، القاهرة ١٩٦٢.
- ٦٦ - السيوطي، معجم الهوامع، مصور بالأوفست، بيروت ١٩٧٦.
- ٦٧ - الشافعي، محمد بن إدريس، الرسالة، ت. أحمد محمد شاکر ط، البابي الحلبي القاهرة ١٩٥٧
- ٦٨ - ابن الشجري، أبو السعادات هبة الله، الأمالي الشجرية، حيدر آباد الدكن ١٣٤٩ هـ
- ٦٩ - الشنوبين، التوطئة، ت. م. قاسم، القاهرة ١٩٧٢
- ٧٠ - الشنمري، الأعلام. تحصيل عن الذهب، بيروت ١٩٧١
- ٧١ - الشوكاني، الدر الطالع، البابي الحسي، القاهرة ١٣٤٩ هـ

- ٧٢ - الصفدي، الوافي بالوفيات، جمعية المستشرقين الألمانية، ١٩٦٢.
- ٧٣ - الضبي، المفضليات ت. عمود شاكر، عبد السلام هارون، دار المعارف القاهرة ١٩٦٦.
- ٧٤ - طرفة، ديوانه، ط. صادر، بيروت ١٩٦٨.
- ٧٥ - عبد الباقي، محمد فؤاد، المعجم المفهرس لألفاظ القرآن الكريم، مطابع الشعب، القاهرة ١٣٧٨ هـ.
- ٧٦ - ابن عبد ربه، العقد الفريد، ت. سعيد العريان، القاهرة ١٩٥١.
- ٧٧ - ابن عصفور، المقرب، بغداد ١٩٧٤.
- ٧٨ - العكبري، املاء ما من به الرحمن من وجوه الاعراب والقراءات في جميع القرآن ت. ابراهيم عطوة عوض، ط. أولى البابي الحلبي - القاهرة ١٣٨٠ هـ / ١٩٦١ م.
- ٧٩ - فصل المقال، شرح كتاب الأمثال، ت. احسان عباس وعبد المجيد عابدين بيروت ١٩٧١.
- ٨٠ - ابن عماد الحنبلي، شذرات الذهب في أخبار من ذهب، نشره القدسي، القاهرة ١٣٥٠ هـ.
- ٨١ - اس فارس، الصاحبي ت. مصطفى الشوعبي، ط. مؤسسة بدران بيروت ١٩٦٤.
- ٨٢ - الفراء، معاني القرآن، ط. الهيئة العامة للكتاب القاهرة ١٩٦٠.
- ٨٣ - الفيروزآبادي، مجد الدين، القاموس المحيط، المكتبة التجارية الكبرى بمصر ١٣٣٢ هـ / ١٩١٣ م.
- ٨٤ - القرآن الكريم
- ٨٥ - القالي، الأمالي، تصوير عن طبعة دار الكتب بالقاهرة ١٩٣١.
- ٨٦ - ابن قتيبة، الشعر والشعراء، ط. دار المعارف القاهرة ١٩٦٤.
- ٨٧ - ابن قتيبة، عيون الأخبار، نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب ١٩٦٣.
- ٨٨ - ابن قتيبة، المعارف، ت. ثروت عكاشة، ط. دار المعارف، القاهرة ١٩٦٩.
- ٨٩ - القرطبي، الجامع لأحكام القرآن، ط. القاهرة ١٩٦٧.
- ٩٠ - القرطبي، ابن مضاء، الرد على النحاة ت. شوقي ضيف، القاهرة ١٩٥١.
- ٩١ - القفطي، أنباه الرواة على أنباه النحاة، ت. محمد أبو الفضل ابراهيم، ١٩٥٣ - ١٩٧٦.

- ٩٢ - ليبد، ديوانه، نشره احسان عباس، الكويت ١٩٦٣.
- ٩٣ - اللغوي، أبو الطيب، شجر الدر، ت. عبد الجواد الأصمعي، دار المعارف القاهرة ١٩٥٣.
- ٩٤ - اللغوي، أبو الطيب، مراتب النحويين، ت. محمد أبو الفضل ابراهيم، القاهرة ١٩٧٧.
- ٩٥ - ابن مالك، تسهيل الفوائد وتكميل المقاصد، ت. محمد كامل بركات، القاهرة ١٩٦٧.
- ٩٦ - ابن مالك، الخلاصة الألفية في علم العربية، المكتبة الشعبية، بيروت ١٩٧٠.
- ٩٧ - ابن مالك، عمدة الحفاظ وعدة اللافت، ت. عدنان عبد الرحمن الدوري بغداد ١٩٦٧.
- ٩٨ - المبرد، الكامل، ت. محمد أبو الفضل ابراهيم، القاهرة ١٩٤٩.
- ٩٩ - المبرد، المذكر والمؤنث، ت. رمضان عبد التواب، القاهرة ١٩٧١.
- ١٠٠ - المبرد، المقتضب، ت. محمد عبد الخالق عزيمة، القاهرة ١٩٧٠.
- ١٠١ - المرزباني، معجم الشعراء، ت. عبد الستار فراج، مطبعة مصر بالجيزة القاهرة ١٩٥٤.
- ١٠٢ - المرزباني، الموشح، ت. عبد الستار فراج، دار المعارف، القاهرة ١٩٦٥.
- ١٠٣ - المرزباني، الموشح، ت. علي محمد البجاوي، القاهرة ١٩٥٦.
- ١٠٤ - المرزباني، نور القبس المختصر من المقتبس، اختصار اليعقوبي، ت. ر. زهايم بيروت ١٩٦٨.
- ١٠٥ - المرزوقي، شرح الحماسة، نشر لجنة التأليف والنشر والترجمة، القاهرة ١٩٥١.
- ١٠٦ - ابن المعتز، عبد الله، الطبقات، ت. عبد الستار فراج، ط. ثانية القاهرة ١٩٧١.
- ١٠٧ - المقرئ، نفح الطيب، ط. القاهرة ١٩٤٩.
- ١٠٨ - المقرئ، السلوك في معرفة دول الملوك، ت. محمد مصطفى زيادة، وكال سعيد، عبد الفتاح عاشور، ط. لجنة التأليف والترجمة والنشر ودار الكتب القاهرة ١٩٧٢/١٩٥٦.
- ١٠٩ - ابن المقفع، الترجمة الارسططالية المنسوبة إليه في التراث اليوناني في الحضارة الاسلامية، ط. النهضة المصرية ١٩٤٠، مجموعة دراسات ترجمها وقدم لها عبد الرحمن بدوي.

- ١١٠ - ابن منظور، لسان العرب، مصور بالأوفست، القاهرة ١٩٦٨
- ١١١ - الميداني، مجمع الأمثال، ط. الكاثوليكية، ١٩١١.
- ١١٢ - النانغة، ديوانه، ت. شكري فيصل، دار الفكر، بيروت ١٩٦٥.
- ١١٣ - ابن النديم، الفهرست، ج. فلوغل، مصور بالأوفست، بيروت ١٩٧٠.
- ١١٤ - ابن هشام الأنصاري، أوضح المسالك إلى ألفية ابن مالك، المكتبة التجارية، القاهرة ١٩٤٩
- ١١٥ - ابن هشام، شرح شذور الذهب، ت. محمد محي الدين عبد الحميد، القاهرة ١٩٦٨
- ١١٦ - ابن هشام، شرح قطر الندى، ت. محمد محي الدين عبد الحميد مطبعة السعادة بمصر، ط: ١٢، ١٩٦٦.
- ١١٧ - ابن هشام، مغني اللبيب عن كتب الأعاريب، نشره سعيد الأفغاني، دار الفكر، بيروت ١٩٦٩.
- ١١٨ - ابن هشام، عبد الملك، سيرة ابن هشام، مطبعة بولاق، القاهرة ١٢٩٥ هـ.
- ١١٩ - الواحدي، الوسيط في الأمثال، ت. عفيف عبد الرحمن، الكويت ١٩٧٥.
- ١٢٠ - اليافعي، مرآة الجنان وعبرة اليقظان، تصوير مؤسسة الأعلمي للمطبوعات بيروت عن نشره حيدر اباد ١٩٧٠.
- ١٢١ - ياقوت، معجم الأدباء، ط. ثالثة، مصورة عن طبعة المأمون، دار الفكر، بيروت ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠.
- ١٢٢ - ابن يعيش، شرح المفصل، مصور بالأوفست، بيروت ١٩٧٦
- Rosenthal, F.: Das fortleben der antike in islam brill, 1972.

#### ب - المراجع:

- ١ - بن ابراهيم اسحق، البرهان في وجوه البيان، ط أولى ١٩٦٧ ت. د. أحمد مطلوب، ود. خديجة الحديشي.
- ٢ - الأزهرى، الشيخ خالد، التصريح، ط. الأزهرية، القاهرة ١٣٢٥ هـ.
- ٣ - الأشموني، شرح الأشموني مع حاشية الصبان، القاهرة ١٣٦٢ هـ.
- ٤ - الأفغاني، سعيد، من تاريخ النحو، دار الفكر، بيروت، دون تاريخ.
- ٥ - أمين، أحمد، ضحى الاسلام، ط. النهضة المصرية، القاهرة.



- ٦ - سرائق، محمد أحمد، النحو المنهجي، مطبعة لجنة البيان العربي، ط. ثانية ١٩٥٩
- ٧ - المهدي، د. محمد، نحو القرآن، ط. القاهرة ١٩٧٦
- ٨ - التريزي، شرح المعلقات، ت. محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف القاهرة ١٩٧١
- ٩ - الجارم، علي، ومصطفى أمين، النحو الواضح في قواعد اللغة العربية، دار المعارف بمصر ١٩٥٨
- ١٠ - حونسون، م. التواصل البشري بين اللغويين والحياة العملية ١٩٤٨ (بالإنجليزية).
- ١١ - الجويني، مصطفى الصاوي، البلاغة والنقد بين التاريخ والفن، الهيئة العامة المصرية للكتاب، الاسكندرية ١٩٧٥
- ١٢ - حسن، عباس، النحو الوافي، ط. دار المعارف بمصر، ط. ثانية ١٩٧٤.
- ١٣ - حسن، عبد الحميد، القواعد النحوية، مادتها وطريققتها، ط. ثانية، الانجلو المصرية، القاهرة ١٩٥٣
- ١٤ - حسين، عبد القادر، أثر النحاة في البحث البلاغي، دار النهضة مصر القاهرة ١٩٧٠.
- ١٥ - الحملوي، الشيخ أحمد، زهر الربيع في المعاني والبيان والبديع، ط. ثانية ١٩١٥
- ١٦ - الخضري، حاشية الخضري على شرح ابن عقيل لآلفية ابن مالك، ط. الباي الحلبي بمصر، القاهرة، ١٩٤٠.
- ١٧ - الدسوقي، حاشية الدسوقي على المغني، القاهرة ١٣٦١ هـ.
- ١٨ - دمشقية، د. عفيف، أثر القراءات القرآنية في تطور الدرس النحوي، ط. معهد الإفتاء العربي، بيروت ١٩٧٨.
- ١٩ - الزركلي، خير الدين، الاعلام، ط. ثالثة، بيروت، دون تاريخ.
- ٢٠ - السامرائي، د. مهدي صالح، تأثير الفكر الديني في البلاغة العربية، المكتب الاسلامي في بيروت، ط. أولى ١٩٧٧.
- ٢١ - سيزكين، فؤاد، تاريخ التراث العربي، ترجمة أبو الفضل ١٩٧١.
- ٢٢ - الشايب، أحمد، أصول النقد الأدبي، المطبعة الفاروقية بالاسكندرية ١٩٤٠ م.
- ٢٣ - شلبي، عبد الفتاح، أبو علي الفارسي، مطبعة نهضة مصر.

- ٢٤ - شلتوت، الامام محمود، من توجيهات الضران، ط. دار القلم، القاهرة ١٩٦٦
- ٢٥ - شيخ أمين، د. بكري، البلاغة العربية في ثوبها الجديد، علم المعاني دار العلم للملايين، بيروت ١٩٧٩
- ٢٦ - شيخ أمين، د. بكري، التعبير الفني في القرآن، ط. دار الشروق بيروت ط. أولى ١٩٧٣.
- ٢٧ - ضيف، د. شوقي، المدارس النحوية، ط. دار المعارف بمصر القاهرة ١٩٧٢ ط ٢٠
- ٢٨ - طبانة، بدوي، أبو هلال العسكري ومقاييسه البلاغية، القاهرة ١٩٥٢
- ٢٩ - طبانة، بدوي، البيان العربي، نشر مكتبة الانجلو المصرية، القاهرة
- ٣٠ - عتيق، عبد العزيز، علم المعاني، دار النهضة العربية بيروت ١٩٧٢
- ٣١ - ابن عقيل، شرح ابن عقيل على ألفية ابن مالك، نشر محمد محي الدين عبد الحميد، القاهرة ١٩٦١
- ٣٢ - العلوي، يحيى بن حمزة، الطراز المتضمن لأسرار العربية، وعلوم حقائق الاعجاز، مطبعة المقتطف بمصر، ١٩١٤.
- ٣٣ - عون، د. حسن، تطور الدرس النحوي، القاهرة ١٩٧٠
- ٣٤ - العيني، المقاصد النحوية في شرح شواهد الألفية، القاهرة ١٣٨٣ هـ.
- ٣٥ - الغلاييني، الشيخ مصطفى، جامع الدروس العربية، ط. تاسعة، المطبعة العصرية، صيدا - لبنان ١٩٦٢.
- ٣٦ - فارس، أحمد، الكتابة والتعبير، دار الفكر، بيروت، ط. ثانية ١٩٧٩.
- ٣٧ - قطب، سيد، التصوير الفني في القرآن، دار المعارف القاهرة ١٩٦٨.
- ٣٨ - كحالة، عمر رضا، معجم المؤلفين، ط. المثنى، بغداد، دار إحياء التراث العربي، بيروت، دون تاريخ
- ٣٩ - المبارك، مازن، النحو العربي، ط. ثانية، دار الفكر، بيروت ١٩٧١
- ٤٠ - المحاسبي، الحارث بن أسد، العقل وفهم القرآن، ت. حسين القوتلي ط. دار الفكر، بيروت ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م.
- ٤١ - المخزومي، مهدي، مدرسة الكوفة، ط. ثانية، القاهرة ١٩٧١
- ٤٢ - المسحد، د. صلاح الدين، مجموعة مقالات نقلها إلى العربية باسم (الفلسفة الشكية عند العرب، في المنتقى من دراسة المستشرقين) ط. ثانية دار الكتاب

الجديد، بيروت ١٩٧٦.

- ٤٣ - ناصف، علي النجدي، سيبويه امام النحاة، القاهرة ١٩٥٣.
- ٤٤ - بن نبي، مالك، الظاهرة القرآنية، دار الفكر، بيروت.
- ٤٥ - النحاس، شرح أبيات سيبويه، ط. أولى، ت. أحمد خطاب النجف ١٩٧١.
- ٤٦ - هارون، عبد السلام، تحقيقه حديث البسوس، القاهرة ١٩٥٢.
- ٤٧ - هارون، عبد السلام، شواهد العربية القاهرة ١٩٧٧/١٩٧٩.

\* \* \*

## تَبَيَّنَتُ الْمَوْضُوعَاتُ

٥	صفحة	● المقدمة
٩		● الفصل الأول: النداء في النحو العربي
٩		أ - نشأة النحو العربي:
١١		من رسم النحو العربي
١٥		ب - مدارس النحو العربي:
١٦		١ - مدرستا البصرة والكوفة
١٨		أ - نشأة الخلاف بين المدرستين
١٩		ب - أهم الفروق بين المدرستين
١٩		● السماع
٢١		● تبادل الأخذ بين المدرستين
٢١		● القياس
٢٣		٢ - المدرسة البغدادية
٢٣		٣ - المدرسة الأندلسية
٢٤		٤ - المدرسة المصرية
٢٤		ج - النداء موضوع من موضوعات النحو
٢٥		د - النحويون العرب الذين بحثوا في النداء
٢٨		● الفصل الثاني: النداء في الفكر النحوي العربي
٢٨		أ - كيف نظر مفكرو النحو العربي إلى النداء؟
٢٩		١ - سيبويه
٣٦		٢ - ابن السراج
٤١		٣ - الزمخشري
٤٥		٤ - ابن الحاجب
٤٩		٥ - ابن مالك

ل - الاستغاثة	٥٤
ملحوظات	٥٨
م - الندية	٦٢
ملحوظات	٦٥
ن - الترقيم	٦٦
ملحوظات	٦٩
● الفصل الرابع: النداء	٦٩
أ - رصد الآيات القرآنية	٧٣
ب - إلى من يتوجه النداء	
ج - ما الغاية من استغاثته	
د - المعاني التي يخدمها	
هـ - النداء في القرآن	
● الفصل الخامس: المناهى	
أ - النداء موضوع من	
ب - كيف بحث البلاغ	
ملحوظات	
ج - وجوه البلاغة في	
د - خروج النداء عن	
هـ - بلاغة النداء في	
و - بلاغة النداء في	
● ثبت المصادر والمراجع	
أ - المصادر العربية والأجنبية	
ب - المراجع	

٦ - ابن هشام	٥٤
٧ - السيوطي	٥٨
٨ - الشيخ مصطفى الغلاييني	٦٢
٩ - علي الجارم ومصطفى أمين	٦٥
١٠ - عباس حسن	٦٦
ب - ما المشكلات التي أثارها النداء في وجه الدارسين	٦٩
النداء بين علماء البصرة وعلماء الكوفة	٦٩
ج - كيف حاول الدارسون حل المشكلات	٧٣
● الفصل الثالث: قواعد النداء في النحو العربي	٧٨
أ - تعريف النداء	٧٨
ب - حروفه	٨٠
ج - مواضع ذكر أدوات النداء	٨٢
د - حكم المنادى:	٨٥
١ - ناصب المنادى	٨٥
٢ - متى يُنصب لفظاً ومتى ينصب محلاً؟	٨٦
شروح	٨٧
هـ - دخول «أل» على المنادى	١٠٠
و - تابع المنادى وأحكامه:	١٠٠
١ - حكم تابع المنادى المنصوب لفظاً	١٠٠
٢ - حكم تابع المنادى المجرور لفظاً وهو المستغاث به	١٠١
٣ - حكم تابع المنادى المبني	١٠٢
ز - المنادى المبهم	١٠٤
ح - المنادى المضاف إلى ياء المتكلم	١٠٨
ط - إضافة المنادى إلى مضاف إلى ياء المتكلم	١١١
ي - أسماء لازمت النداء	١١٢
ك - أسماء لا تستعمل مناداة	١١٣

١١٣	صفحة	ل - الاستغاثة
١١٥		ملحوظات
١١٩		م - الندة
١٢٠		ملحوظات
١٢٣		ن - الترقيم
١٢٧		ملحوظات
١٢٨		● الفصل الرابع: النداء في القرآن الكريم
١٢٨		أ - رصد الآيات القرآنية التي تحتوي على نداء
١٣٠		ب - إلى من يتوجه النداء في القرآن الكريم؟
١٣٥		ج - ما الغاية من استخدام النداء في القرآن الكريم؟
١٣٦		د - المعاني التي يخدمها النداء في القرآن الكريم
١٥٢		هـ - النداء في القرآن الكريم شواهد نحوية وبلاغية
١٥٥		● الفصل الخامس: النداء والبلاغة العربية
١٥٥		أ - النداء موضوع من موضوعات علم البلاغة
١٥٦		ب - كيف بحث البلاغيون النداء؟
١٥٩		ملحوظات
١٦٠		ج - وجوه البلاغة في النداء
١٦١		د - خروج النداء عن معناه الأصلي
١٦٤		هـ - بلاغة النداء في القرآن الكريم
١٦٧		و - بلاغة النداء في الشعر والنثر العربيين
١٧١		● ثبت المصادر والمراجع
١٧١		أ - المصادر العربية والأجنبية
١٧٧		ب - المراجع

\* \* \*

٥٤	صفحة
٥٨	
٦٢	
٦٥	
٦٦	
٦٩	
٦٩	
٧٣	
٧٨	
٧٨	
٨٠	
٨٢	
٨٥	
٨٥	
٨٦	
٨٧	
١٠٠	
١٠٠	
١٠٠	
١٠١	
١٠٢	
١٠٤	
١٠٨	
١١١	
١١٢	
١١٣	